

**ПРАВИТЕЛЬСТВО РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ
ФЕДЕРАЛЬНОЕ ГОСУДАРСТВЕННОЕ БЮДЖЕТНОЕ
ОБРАЗОВАТЕЛЬНОЕ УЧРЕЖДЕНИЕ
ВЫСШЕГО ПРОФЕССИОНАЛЬНОГО ОБРАЗОВАНИЯ
«САНКТ-ПЕТЕРБУРГСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ»
(СПбГУ)**

Институт философии

Зав.кафедрой

Председатель ГАК

Философии религии и религиоведения

д.ф.н., проф. **Шахнович М.М.**

**Современное старообрядчество в Ленинградской области:
антропологический анализ**

Диссертация

на соискание степени Магистра по направлению 033300 – Религиоведение

Основная образовательная программа – Религиоведение

Рецензент:

к.ф.н., вед. научн. сотр. ГМИР
Лучшева З.А.

Выполнил студент:

Нартович Денис Макарови

Научный руководитель:

проф., д-р. филос. наук
Чумакова Т.В.

Санкт-Петербург

2016

Содержание

Введение.....	3
Глава 1. Старообрядчество в Санкт-Петербурге и Ленинградской области до возникновения Белокриницкой иерархии.....	12
1.1 История формирования старообрядчества.....	12
1.2 Старообрядчество Санкт-Петербурге и на территории современной Ленинградской области XVIII веке.....	16
Глава 2. Белокриницкая иерархия в Санкт-Петербурге до 1901 года.....	34
2.1 История и возникновение Белокриницкой иерархии.....	34
2.2 Белокриницкая иерархия в Петербурге до 1901 года.	40
2.3 Чубыкинская богадельня	45
2.4 Культура и численность старообрядцев к XX веку.....	48
Глава 3. История Белокриницкой иерархии в Петербурге с 1901 года по настоящее время.....	53
3.1. Белокриницкая иерархия в Петербурге в период 1901 – 1917.....	53
3.2. Белокриницкая иерархия на территории Санкт-Петербурга и Ленинградской области после Октябрьской революции.....	60
Глава 4. Современные старообрядцы белокриницкого согласия в Санкт-Петербурге и Ленинградской области	77
4.1. Общины города и общинная жизнь.....	77
4.2. Современные старообрядческие религиозно-бытовые обычаи.....	84
Заключение.....	91
Литература и источники.....	94
Приложения.....	107

Введение

Актуальность исследования

Ленинградская область и Санкт-Петербург – это территория, на которой уже много веков живут старообрядцы.

Старообрядцы являются последователями тех обрядов, чинов и бытового благочестия, которые сформировались в Русской Церкви до Раскола в XVII веке. После реформ патриарха Никона были изменены эти Русские обряды на современные патриарху греческие. К числу таких изменений относится крестное знамение, форма благословения священником мирянина, направление движения во время крестных ходов или богослужения, форма просфоры, на которой в Церкви служат Евхаристию. К изменениям относится и книжная справа, которая сблизила русские богослужебные книги с новогреческими, внеся изменения в привычные для людей молитвы и текст богослужения. Был скорректирован Символ Веры и приведен в более точное соответствие с греческим в плане грамматики, но упрощен в плане смысла по сравнению со старопечатным Символом Веры.

Роковым фактором раскола стало проклятие, наложенное в 1667 году на всех, кто держался старых обрядов. Таким образом с точки зрения старообрядцев «новая Церковь» прокляла «преждебывшее» благочестие, русских святых и всю русскую церковную историю. И с точки зрения старообрядцев «никонианская» церковь отпала от православия через такое соборное суждение, ибо не могла являться преемницей тех, кого прокляла. А так, как на соборе присутствовали либо лично, либо через легатов иные патриархи, то и они оказались с точки зрения старообрядцев вовлечены в такое «отступничество» от православия. Именно через это было положено начало Расколу, который усугубился при начале репрессий, законодательно закрепленных при царице Софье. А образ Петра I стал «последней каплей» для некоторых старообрядцев, которые стали видеть в нем Антихриста. Ломка того быта, которая осуществлялась в эту эпоху, изменение уклада жизни обычных людей, европейская мода, реформирование церкви (упразднение

патриаршества) – все это подтверждало мнение беспоповцев о приходе Антихриста и о последних временах.

Однако считая Петра I Антихристом, старообрядцы не гнушались селиться в основанном им городе, организовывая свои дела и ведя торговлю с «никонианами» и даже поставляя «новообрядцам» еду и пушнину, как это делали братья Денисовы из Выговской пустыни.

Потому старообрядцы очень рано появляются в городе, переживая вместе с ним его расцвет и развитие. Через это старообрядцы оказываются вплетенными в историко-культурную ткань Петербурга, разделяя с ним его горе и радости. Изначально, когда город был не большим, старообрядцы селись преимущественно возле города в слободах, но с течением времени город вбирал в себя поселения старообрядцев и таким образом история старообрядцев Ленинградской области – это история старообрядцев столицы. И потому в нашей работе рассматриваются именно столичные старообрядцы, которые таковыми стали в силу естественного развития города. Так, как «раскольщики» были по сути вне закона, на которых в разные эпохи и при разной власти смотрели либо сквозь пальцы, либо как на врагов, то старообрядцы учились прятаться, скрываться и таиться. И потому многие особенности их жизни оказались скрытыми от стороннего наблюдателя, особенно мало изученным оказался период XX-го века, при котором большая часть старообрядцев просто исчезла, все храмы были закрыты, а многие и многие ценности и богослужебные принадлежности просто пропали.

Потому актуальность данной работы заключается в комплексном изучении старообрядчества на территории Ленинградской области от момента возникновения города до настоящего времени. Так, как старообрядчество – это разнородная группа, то в нашей работе мы рассматриваем преимущественно старообрядцев поповского толка, их естественное развитие и взаимодействие с городом и властями. Исследование столичных старообрядцев позволяет понять степень вовлеченности власти в религиозные вопросы населения,

способность государства следовать своему же законодательству, уровень его исполнения и методы, которыми оно было реализовано.

Новизна исследования

До настоящего момента не существует работ, которые бы описывали непрерывно историю старообрядчества от момента его появления в городе до современного состояния. Данное научное исследование делает впервые такую попытку.

Состояние исследования проблемы и историография

Для нашей работы существует немногочисленное количество трудов, посвященных XVII – XIX веку, которые преимущественно составляют работы и заметки миссионеров и властей. К числу наиболее комплексных работ по истории старообрядчества Петербурга можно отнести работу Мельникова П.И. «Исторические очерки поповщины»¹, в которой автор дает обобщающие сведения о истории всей поповщины и Петербургских старообрядцах. Он обозревает историю до середины XIX века.

Другой работой может служить записки Нильского В.В. о расколе в Петербурге², которая описывает историю старообрядцев в столице, причины расколы и степень вовлеченности обычного населения в него. Автор являлся синодальным священником, однако его работа лишена стереотипных синодальных клише и агитации. Нильский рассматривает историю единоверия в столице, предпосылки и ход его учреждения.³

Животов Н.Н. написал научно-популярную книгу о «Церковном расколе Петербурга».⁴ Он подробно описал все существующие на его момент расколы с точки зрения Синодальной Церкви. Главная проблема книги – отсутствие точных дат.

¹ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины. М.: Унив. тип. (Катков и К°), 1864.

² Нильский В.В. Раскол в Петербурге. Псков, 1877.

³ Нильский В.В. Историко-статическое описание столичных единоверческих церквей: Никольской, что на Захарьевской улице, известной под именем Миловской, и Никольской, что в Николаевской улице. СПб., 1880.

⁴ Животов Н.Н. Церковный раскол Петербурга. СПб., 1891.

Исследовательской работой являются заметки синодального священника Архангельского М.Ф.⁵ Для его работы были использованы дела Петербургской духовной консистории. Автор старается объективно донести систематизированную информацию.

Зеньковский С.А. и его труд «История русского старообрядчества» являет собой весьма основательный и объективный труд по истории старообрядчества, предпосылкам его возникновения и истории развития. Анализируя эпоху Раскола, он не отдает предпочтение ни одной стороне.⁶

Субботин Н.И. с его многочисленными трудами по истории старообрядчества и Белокриницкой иерархии является неоценимым исследователем по истории староверия второй половины XIX века.⁷

«Раскольники и острожники» Ливанова Ф.В. – глобальный и фундаментальный труд, который в подробностях описывает быт и нравы в том числе старообрядцев.⁸

И числа новых исследователей для нашей работы стоит отметить Каменеву Е.А., чья работа посвящена углубленному изучению старообрядцев Петербурга в XVIII – первой половине XIX вв. Она объективно анализирует разнообразные источники, разбирая не только быт и историю старообрядцев, но и их взаимодействие с властью.⁹

Другим новым исследователем является Марченко Е.Е. которая посвятила свою научную работу проблематике старообрядцев в Петербурге во второй половине XIX века.¹⁰

Не менее важным для нашей работы будет труд Кожурина К.Я. Хотя преимущественно он посвящен беспоповцам, но автор подробно и точно описывает быт и обряды старообрядцев, как таковых.¹¹

⁵ Архангельский М.Ф. Из истории раскола в Санкт-Петербурге. СПб., 1870

⁶ Зеньковский С.А. История русского старообрядчества Духовные движения XVII века. Munch., 1970. (Forum Slav.; T. 21). М., 1995

⁷ Субботин Н. И. Современные движения в расколе // РВ. 1963. № 5. С. 384

⁸ Ливанов Ф.В. Раскольники и острожники: очерки и рассказы. СПб. 1868-1875. Т. I-IV.

⁹ Каменева Е.А. Петербургские старообрядцы в XVIII – первой половине XIX века. СПб, 2013.

¹⁰ Марченко Е.Е. Старообрядчество в Санкт-Петербурге во второй половине XIX в.: дисс... канд. Ист. Наук. СПб, 2001.

¹¹ Кожурин К.Я. Повседневная жизнь старообрядцев. СПб, 2014.

Быт и семейная жизнь старообрядцев стала предметом исследования Нильского И.Ф., который максимально подробно описал все стороны жизни староверов.¹²

Для нашего исследования будет важна и труд Фишман О. М. о карелах-старообрядцах. Автор проводит антропологическое исследования и собирает полевой материал.¹³

Для работы Скворцов Д.И. использовал труды Мельникова П.И. и старообрядческие тетрадки рубежа XVII – XIX века, в подробностях описав начало единоверия.¹⁴

«Религиозно-общественные движения XVII – XVIII вв. в России» Мельгунов С.П. является фундаментальным трудом по истории старообрядчества. Глубокий анализ, исследование развития старообрядчества – всего этого добился автор.¹⁵

Важен и взгляд изнутри старообрядчества. Такими трудами стали «Старообрядчество и русское религиозное чувство» Рябушинского В.П.,¹⁶ «Краткая история древлеправославной (старообрядческой) Церкви» Мельникова Ф.Е.¹⁷, сборник статей по истории Петербургского старообрядчества¹⁸, выпущенный Громовской общиной РПсЦ в 2005 году, труды по истории старообрядчества Арсения Уральского, белокриницкого епископа, который анализировал многие внутрискорообрядческие источники и составил историю о бегствующем священстве, жизнеописание епископа Антония (Шутова), раннюю историю Белокриницкой иерархии в России и историю неокружнического раздора.¹⁹ Также внутриконефессиональным

¹² Нильский И.Ф. Семейная жизнь в русском расколе: ист. очерк раскольнического учения о браке. СПб, 1869. Вып. 1.

¹³ Фишман О.М. Жизнь по вере: тихвинские карелы-старообрядцы. М.: Индрик, 2003.

¹⁴ Скворцов Д.И. Первые старообрядческие архиереи и учреждение единоверия. СПб., 1903.

¹⁵ Мельгунов С.П. Религиозно-общественные движения XVII – XVIII вв. в России. М., 1922.

¹⁶ Рябушинский В.П. Старообрядчество и русское религиозное чувство. М., Иерусалим, 1994.

¹⁷ Мельников Ф.Е. Краткая история древлеправославной (старообрядческой) Церкви. Барнаул, 2006

¹⁸ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: Лад, 2005.

¹⁹ Арсений (Швецов) епископ Уральский и Оренбургский. Собрание сочинений. Т. I – III. Ржев: Маргарит, 2008, 2010, 2013.

трудом может послужить вышедшая в 2000 году книга белокриницкого священника Панкратова А.В. «От Востока направо».²⁰

Другим источником информации может служить сборник материалов VII Международной конференции, которая проходила в Москве в 2007 г.²¹

Статья Лурья Л. в альманахе «Английская набережная 4» дает общий обзор для всех старообрядческих течений Петербурга. История, численность, культура.²²

Сборник старообрядческих документов Московской Митрополии, который выходил раз в пару лет, содержит уникальные свидетельства тех или иных периодов старообрядческой истории. Особенно много информации, посвященной периоду 20-50-х годов XX века.²³

Не менее важным является использование материалов архивных фондов Кельчевского Ф.И. (980), фонда департамента полиции исполнительной МВД (1286), РГИА (1609). В них содержатся дела по старообрядческой проблематике за авторством чиновников МВД Кельчевского Ф.И.²⁴ и Алябьева В.А.²⁵

Большой интерес для нашего исследования представляют исповедальные книги.²⁶

Обобщающими работами по истории Церкви, как таковой могут служить труды митрополита Макария (Булгакова),²⁷²⁸ являющиеся классикой истории Церкви, труды Каптерева Н.Ф. по истории Раскола, как такового²⁹. История Церкви Голубинского Е.К.³⁰, обобщающий энциклопедический

²⁰ Панкратов А.В. От Востока направо // История, культура, современные вопросы старообрядчества. М., 2000

²¹ Старообрядчество: история, культура, современность. Материалы. М., 2007. Т. I.

²² Лурье Л. Альманах «Английская набережная, 4. СПб., 1996

²³ «Во время оно». История старообрядчества в свидетельствах и документах. Вып. 1-7

²⁴ РГИА. Ф. 980. Оп. 1. Д.1.

²⁵ РГИА.Ф. 1609. Оп. 1. Д.1.

²⁶ ЦГИА СПб. Ф. 19. Оп. 112. Д. 167, 171, 284, 409.

²⁷ Макарий (Булгаков), митрополит Московский и Коломенский. История Русской Церкви в 12 томах. М.: Издательство Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1994-1996

²⁸ Макарий (Булгаков). История русского раскола известного под именем старообрядства. СПб.: тип. Королева и Коми, 1855

²⁹ Каптерев Н.Ф. Патриарх Никон и царь Алексей Михайлович. Т. 1- 2 М., 1996

³⁰ Голубинский Е.Е. История Русской Церкви. Т. I – II. М.: Университетская типография, 1900-1911.

словарь по старообрядчеству под редакций белокриницких староверов Вургафта С. Г. и Ушакова И. А, труд Карташева А.В.³¹, Журавлева А.И.³². Не менее важным будет труд «Материалы по истории и изучения русского сектанства и раскола», составленные В.Д. Бонч-Бруевичем.³³

Из авторов с более мягким взглядом на старообрядцев нужно выделить

Щапова А.П. и его труд «Русский раскол старообрядчества»³⁴, в котором он упирает на политические причины в расколе. Такую позицию в какой-то мере занимает и Фармаковский В.И.³⁵, в труде которого старообрядчество описывается, как антигосударственная идеология. Андреев В.В.³⁶ в своих трудах уделяет внимание земскому началу в старообрядчестве.

Таким образом, историографический обзор, посвященных проблемам старообрядчества в Петербурге и истории поповских общин подтверждает актуальность темы данной работы и необходимость обобщающего исследования.

Объект исследования

Объектом исследования является верования и ритуальные практики старообрядцев.

Предмет исследования

Предметом исследований являются верования и ритуальные практики старообрядцев в Санкт-Петербурге и Ленинградской области, взаимоотношение с властями, формирование общины и межличностные отношения внутри общины, жизнь современных старообрядческих общин.

Цель и задачи исследования

Данная работа, основанная на архивных данных и обширной историографии, носит обобщающий характер. Цель – дать развернутое и

³¹ Карташев А.В. Очерки по истории Русской Церкви. Т. I – II, Париж, YMCA-Press. 1959

³² Журавлев А.И. Полное историческое известие о древних стригольниках и новых раскольниках. СПб., 1795.

³³ Бонч-Бруевич. В.Д. Материалы по истории и изучению русского сектанства и раскола. СПб., 1908. Вып. I.

³⁴ Щапов А. П. Русский раскол старообрядчества. Казань, 1850.

³⁵ Фармаковский В. И. О противогосударственном элементе в расколе. СПб., 1866 С. 497

³⁶ Андреев В.В. Раскол и его значение в народной русской истории СПб., 1870

полное представление о истории старообрядчества поповского толка в Санкт-Петербурге и Ленинградской области с момента основания города до настоящего времени и рассмотреть современное старообрядчество в Санкт-Петербурге и Ленинградской области.

Задачи исследования:

- 1) Изучить историю появления старообрядчества в Санкт-Петербурге и Ленинградской области, взаимоотношение с властями и друг с другом
- 2) Осветить процессы, происходившие в старообрядчестве поповского толка, которые создали предпосылки для дальнейшего распространения Белокриницкой иерархии в Петербурге
- 3) Выяснить положение старообрядцев в Санкт-Петербурге и Ленинградской области, их проблемы во взаимоотношениях с властью и историю белокриницкой общины в XX веке.
- 4) Проанализировать современные старообрядческие общины белокриницкого толка, расположенные на территории Санкт-Петербурга и Ленинградской области.

Степень изученности

На данный момент не существует сколько-нибудь комплексного исследования данной проблематики. Имеющиеся на данный момент времени исследования носят фрагментарный характер и описывают только какой-то узкий отрезок времени. Либо же наоборот информация представлена слишком обобщенной и размытой.

Методология исследования

Методологической основой данного исследования являются принципы объективности, научной достоверности и историзма. Посредством применения комплексного анализа источников и всестороннего изучения

исторических события, а также антропологического анализа поставленные задачи успешно решались. В данной работе был использован метод исторической антропологии.

1. Старообрядчество в Санкт-Петербурге и Ленинградской области до возникновения Белокриницкой иерархии.

1.1. История формирования старообрядчества

Спустя некоторое время после церковного Раскола на Большом Московском Соборе 1666-1667 года³⁷ старообрядчество внутри себя разделилось на два идеологических течения. На тех, кто находил возможным принимать беглых священников от «новообрядной» Церкви, поставленных епископами, которые поддержали БМС и на тех, кто такую возможность отвергал, считая, что уже в мир пришел Антихрист, а потому «истинно православное» священство более не существует. Этот вопрос стоял очень остро, так как с «ревнителями» старины не осталось ни одного епископа, и они оказались в уникальной для самих себя ситуации отсутствия полноценной иерархии и церковной жизни, которая не мыслилась без епископа.

Те, кто учил о приходе Антихриста стали прообразом так называемых беспоповцев, которые полностью отвергали современное им новообрядческое священство, считая его антихристовым и не православным. А в отсутствии священства не могло быть церковных таинств, кроме тех, которые могут совершать и по большой нужде

³⁷ Большой Московский Собор проходивший при царе Алексее Михайловиче в 1666 и 1667 годах. В нем участвовали как русские архиереи, так и зарубежные (в частности Паисий, патриарх Александрийский и Паисий, патриарх Антиохийский, легаты Константинопольского и Иерусалимского патриархов, митрополиты из Грузии и Сербии). На первом заседании собора в 1666 году были приняты решение об утверждении реформ Патриарха Никона и соборных актов 1654 года, предписание об обязательном употреблении в богослужении новоисправленных книг и проводились беседы с лидерами «старообрядцев». На втором заседании Собора в 1667 году присутствовали зарубежные архиереи, которые разбирали «дело Никона» по выражению митр. Макария (Булгакова) и судьбу русского патриаршего престола. Патриарху Никону ставилось в вину самовольное оставление патриаршего престола, незаконное извержение из сана епископа Павла Коломенского и нарушение канонических правил в отношении ряда монастырей. Так же на этом заседании был сформулирован принцип симфонии Церкви и власти и взаимоотношения царя и патриарха. Кроме этого были еще раз рассмотрены реформы Патриарха Никона: они были утверждены, непокорные собору и отрицавшие реформы «старообрядцы» преданы анафеме, а старые обряды объявлены еретическими. Были пересмотрены канонические решения некоторых прежних соборов Русской Церкви и изменён чиноприем католиков.

(согласно церковным правилам³⁸) миряне, не имеющие священного сана и полномочий. Такими таинствами стали крещение и исповедь.³⁹

Другие, менее пессимистичные старообрядцы, стали прообразом так называемых беглопоповцев или просто поповцев.⁴⁰ Они находили возможным принимать беглых от «господствующей» Церкви священников с сохранением их иерейского сана. Центрами старообрядцев-поповцев стали Стародубье⁴¹ и Ветка⁴². Первым, применившим чинопоем в «сущем сане» к новообрядным священникам стал беглый поп Феодосий Ветковский, который в 1695 году присоединил к старообрядцам иереев господствующей Церкви: «И сие украшенной церкви бывши, призва Феодосий от Рыльска брата своего, попа белого Александра, новоставлена, его же последи во иноческий обличье образ, и еще другаго попа белого же, новое поставление имуща, именем Григория, от Москвы призва»⁴³, «Но яко толику множеству стекшуся народа, мирское житие проходящим, велия наста нужда в тайне брака: чело ради от общаго совета послаша некоего старца в Калугу, и оттуду привезоша Бориса белого попа, такожде крещение имуща старое, а рукоположение новое. И сего священноиноку Феодосию благослови церковныя тайны по древнему совершати»⁴⁴.

Именно через Феодосия ведут свою другопреимственную справу⁴⁵ современные иерархии поповцев.

³⁸ Цыпин. В. Каноническое право. 2-е издание. М. : Изд-во Сретенского монастыря, 2012. С. 265-266

³⁹ Смирнов П.С. История русского раскола старообрядства. Рязань. Типография В. О. Тарасова, 1893. С. 93-124.

⁴⁰ Смирнов И.П. Место старообрядчества в философских концепциях русского «духовного ренессанса» // Мир старообрядчества. История и современность. Вып. 5. М., 1999. С.29-40.

⁴¹ Стародубье – регион, ныне располагающийся преимущественно в Брянской области, на границе с Украиной и Белоруссией. Был заселен старообрядцами во второй половине 60-х годов XVII века, бежавшими от государственных властей после БМС в 1666-1667 годов. Одним из первых, прибывших в Стародубье стал беглый поп Козьма

⁴² Ветка – ныне регион в Гомельской области республики Белоруссия. Переселение со Стародубья на Ветку начались после неудачного стрелецкого восстания с 1682, а усилились после выхода в свет «Двенадцати статей» царевны Софьи. На то время регион располагался в Польше, что делало его более безопасным для старообрядцев, бежавших от властей России.

⁴³ Алексеев И. История о бегствующем священстве. М. Археодоксія, 2005. С. 24

⁴⁴ Алексеев И. Указ. соч. М. Археодоксія, 2005. С. 25

⁴⁵ Другопреимственная справа – понятие старообрядческого поповского вероучения, которое подразумевает непрерывную цепочку «исправление» новых беглых попов уже «исправленными» попами старообрядцами. В широком смысле слова термин подразумевает любой из 2-х чинопоемов, при котором сохраняется сущий

Чиноприем приходящих клириков совершался в любом случае через отречение от «никонианской» ереси и «новин» господствующей Церкви.

Некоторые старообрядцы, впрочем, находили господствующую Церковь не еретической и допускали обращение от своего имени к новообрядным епископам за хиротонией священников и даже епископов. Подтверждением чему служит прошение Ветковских старообрядцев к Константинопольскому патриарху о поставлении им епископа, поданное в 1731 году⁴⁶ или более раннее рукоположение инок Иоасафа от «никонианского» архиепископа Тверского и Кашинского Иоасафа в 70-х годах XVII века.⁴⁷

В своих выводах о чиноприеме переходящих «никонианских» клириков старообрядцы делали исходя из древних церковных правил, которые регламентировали чиноприем приходящих в Церковь людей, разделив внецерковные сообщества на три типа: еретики, раскольники и раздорники.⁴⁸

А так как старообрядцы только себя мыслили настоящей Церковью, то возникала необходимость утвердить чиноприем к «никонианам», таким образом сформулировав о них свое мнение⁴⁹. Беспоповцы, для которых Антихрист уже пришел, господствующая Церковь была еретической, антихристовой, а потому они не могли принимать от нее бегствующих священников в сущем сане. Потому все беспоповцы тогда и до сего дня (за исключением спасовского толка и часовенного) принимают приходящих к

священный сан у переходящего в старообрядчество клирика господствующей церкви. В узком смысле – чиноприем через отречение от ереси и миропомазание переходящего клирика дораскольным миром.

⁴⁶ Субботин Н. Прощение ветковских старообрядцев о епископе, поданное патриарху Константинопольскому в 1731 году. «Душеполезное чтение» за 1870 год. М., 1870. URL: <http://starajavera.narod.ru/subbotinProchenie1731.html> (Дата обращения: 20.05.2016).

⁴⁷ Легатов. И.И. Беседы о церкви, таинствах и исправлении книг, с опровержением мнений о сем глаголемых старообрядцев (преимущественно беспоповщинского толка), Архангельской епархии священника Илии Легатова. Архангельск : типо-лит. насл. Д. Горяйнова, 1890. С. 14.

⁴⁸ Кормчая (Номоканон) по ред. М. Б. Данилушкина. СПб. Воскресение, 2011. С. 583-586.

⁴⁹ Святитель Арсений (Швецов) епископ Уральский и Оренбургский. Т.2., Ржев: Маргарит, 2010. С. 52

ним через крещение, так называемый первый чин⁵⁰. Таким же образом они принимают и переходящих к ним старообрядцев-поповцев и беспоповцев спасовцев и часовенных. Эсхатологические взгляды беспоповцев полностью утвердились при Петре I, которого они называли Антихристом, что, однако, не мешало братьям Денисовым с ним вести торговые дела, поставлять в новую столицу пушнину и продукты.⁵¹

Но даже после этого четкого разделения между старообрядцами и новообрядцами не наблюдалось. Не были выработаны соборные старообрядческие решения о новообрядцах, а потому сношения между старообрядцами и новообрядцами в той или иной форме продолжались. Так Петербургские староверы-беспоповцы заключали браки в новообрядных церквях.⁵²

Поповцы подходили к новообрядной Церкви с более мягких позиций, не видя в ней Антихриста, а считая ее лишь канонически погрешающей. Потому господствующая Церковь воспринималась, как схизматическая или даже раздорническая, но имеющая благодать и законные таинства⁵³. Именно поэтому поповцы не гнушались обращаться к новообрядным епископам за хиротонией и признавали все таинства «новой» церкви законными и благодатными, хотя и исполненными по новопечатным книгам. Именно такой подход и стал основой для церковной унии – Единоверия.⁵⁴ Тем более, что принимать священников в сущем сане разрешал еще протопоп Аввакум, абсолютный авторитет для старообрядцев: «И иже в православных церквах, где пение без примеса

⁵⁰ Иоаннов А. Полное историческое известие о древних стригольниках и новых раскольниках, так называемых старообрядцах, о их учении, дела и разногласиях. СПб.: тип. Ионсона, 1799. С. 122

⁵¹ Филиппов. И. Ф. История Выговской старообрядческой пустыни. СПб, тип. Д. Е. Кожанчиков, 1862. С. 220

⁵² РГИА. Ф. 1609. Оп. 1. Д. 274. Л. 10-11 об.

⁵³ Пешехонов И. Ф. Ответы И. Ф. Пешехонова на вопросы беспоповцев с замечаниями архимандрита Павла. URL: 1888 <http://www.read.in.ua/book248491/> (дата обращения: 20.05.2016)

⁵⁴ Первушин М.В. Единоверие до и после митрополита Платона (Левшина). URL: <http://bogoslav.ru/text/315404.html> (дата обращения: 20.05.2016)

внутри алтаря и на крылосах, а поп новопоставлен, о сем посудить - аще он поп проклинает никониан и службу их и всю крепостию любит старину: по нужде настоящего ради времени да будет поп. Как же в миру быть без попов? К тем церквам приходить».⁵⁵

1.2 Старообрядчество Санкт-Петербурге и на территории современной Ленинградской области XVIII века.

История появления поповцев в Санкт-Петербурге по словам М.Ф. Архангельского начинается с первой половины XVIII в, и нам известны как минимум два семейства, проживавшие в городе до 1721 года⁵⁶. Оба семейства носили фамилию Мельников и оба были объявлены в государственный розыск за принадлежность расколу. Одна из семей была найдена и допрошена. На допросе подтвердилась их принадлежность расколу поповского толка. Однако, в это время еще не было четкого размежевания между различными толками старообрядчества, и обозначения одних групп староверов, как поповцы, других, как беспоповцы в это время весьма и весьма условно. И в этом сообщении М.Ф. Архангельского речь видимо идет о тех группах старообрядцев, которые принимали «на дух»⁵⁷ беглых попов из господствующей церкви.

Однако уже в 40-х годах 17 века идет большая волна переселенцев-поповцев в Петербург с традиционно староверских регионов страны: Подмосковье, Москва, Ярославщина и Тверская губерния. Подмосковье вплоть до революции 1917 года и последующих гонений на религию

⁵⁵ Субботин Н. Материалы для истории раскола за первое время его существования, издаваемые Братством св. Петра митрополита. Т. 5. СПб, тип. Братство св. Петра митрополита, 1879. С. 221)

⁵⁶ Архангельский М. Из истории раскола в Санкт-Петербурге. «Странник» за 1870 г. – т. 1. - С. 512.

⁵⁷ В старообрядческой среде священник, у которого старообрядец исповедуется и от которого он принимает Таинства называется духовным отцом, а сам человек находится у такого священника «на духу».

оставалось одним из самых густо заселенных староверческих мест страны, где большинство староверов принадлежало поповскому толку, хотя в Подмоскovie встречались и разные согласы⁵⁸ беспоповцев⁵⁹. Староверы охотно переселялись в Петербург, так как новая столица сулила выгоды в торговле и предпринимательстве. А в 1756 году поповцы уже имели свою моленную возле Сенной площади, в доме богатейшего купца Петербурга Игнатия Гутуева⁶⁰. С именем И. Гутуева связана, по мнению М. Ф. Архангельского, сильная и успешная пропаганда «раскола» в среде чад господствующей церкви.⁶¹ И хотя моленная поповцев и была уже в 1756 году, но открытые богослужения в ней стали совершаться лишь с 1762 года, после смерти царицы Елизаветы. Особое послабление для старообрядцев связано с именем Петра III, который по сообщению Мельникова П. «ободрили гутуевцев, прежде всех иногородних собратий своих воспользовавшихся дарованной свободой»⁶².

Вскоре старообрядцев-поповцев стало столь много, что Гутуевская моленная уже не могла вместить всех прихожан, а потому староверы выпросили разрешение у властей на открытие новых двух моленных, которые были бы устроены в частных домах. Старообрядцам дозволили открыть два новых помещения для молитвы, с тем только условием, чтоб они не отличались от жилых домов и не привлекали к себе внимание православных горожан. Одна моленная была расположена в доме купца Родиона Захарова в

⁵⁸ Соглас или согласие – крупное старообрядческое сообщество, отличающееся от других по каким-либо важным для старообрядцев воззрениям. Например, поповцы, федосеевцы, спасовцы – это согласы.

⁵⁹ С.С. Михайлов. Проблема изучения истории и культуры старообрядчества Гуслиц. Сборник «Старообрядчество. История, культура, современность». Под ред. В.И. Осипов. Т.1., М. 2005. С. 53-60

⁶⁰ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К^о), 1864. С. 5-7

⁶¹ Архангельский М. Из истории раскола в Санкт-Петербурге. «Странник» за 1870 г. – т. 1. – С. 513

⁶² Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К^о), 1864. С. 8

Апраксином переулке, другая на Волковском поле, где староверам был отведен участок для захоронений. И на этом самом кладбище был построен богадельный дом, в котором и располагалась одна из моленных.⁶³

Гутуевские поповцы идеологически были сильно зависимы от Стародубья, из которого они получали книги, миро и «исправленных попов». Стоит отметить в нашей работе и сильную духовно-идеологическую зависимость поповских общин столицы от одного из крупнейших староверских центров – Стародубье. Эти земли, подвергшиеся разорению после выхода «Двенадцати статей» царевны Софьи, начали возрождаться после утверждения их легального положения в награду за то, что староверы этого региона время войны со Шведами отличились преданностью Русскому государству. Таким образом Стародубье стало «легальным» центром, в котором произошло обновление религиозной жизни, приток новых людей и даже становление своего иконописного мастерства. До сих пор на этих территориях живут множество старообрядцев, имеется множество старообрядческих храмов, моленных, домовых приходов: Ветка, Новозыбков, Злынка, Климово, Лужки и многие другие города, поселки, села.⁶⁴

Именно стародубские иноки были частыми гостями в столице. А так, как в Стародубье господствовала «диаконовщина»⁶⁵, то и «гутуевские

⁶³ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К°), 1864. С. 9

⁶⁴ Кожурин К. Я. Повседневная жизнь старообрядцев. М.: Молодая гвардия, 2014. С. 250-251

⁶⁵ Диаконовцы – старообрядческое согласие, стоявшее наиболее близко к господствующей Церкви и принимавшая «никониан» через третий чин (т.е. исповедь). Именно диаконовцы стали основой Единоверия. От других поповцев отличались терпимости к четырехконечному кресту и способом каждения во время богослужения. Основные центры согласия – Керженец (Нижегородчина), Стародубье и частично Ветка. Название согласия происходит от имени керженского диакона Александра, автора известных "Диаконовых ответов".

поповцы» были диаконовцами. А это, в свою очередь, заложило фундамент, на котором в конце 18 века возросло единоверие, как форма церковной унии.⁶⁶

Главной особенностью диаконовской экклесиологии было более мягкое по сравнению с остальными старообрядческими согласиями восприятие новообрядной церкви.⁶⁷ Они последовательно развивали мысль о том, что господствующая Церковь хотя и отступила от «древлего» благочестия, но все же не утратила законность своих таинств и их благодатность. Диаконовцы исходили из того, что решить о еретичности того или иного человека или сообщества может только Церковный собор, который в отсутствии епископов не представлялось возможным провести и вынести окончательный вердикт «новообрядцам». Потому это согласие не считало господствующую Церковь еретической, удаляясь от нее лишь административно. О чем свидетельствуют сами диаконовцы: «А об нас вы и сами в сем вопросе доказываете, что мы крещением, а попы рукоположением породились в церкви великороссийской, через сие доказываете, что мы оставили и оставляем не существо церковное, но незнаемая и чуждая церкви, то есть соблазнительная новшества. А еже не отвергаем крещения и хиротонию, освящаемую в великороссиской церкви от содержащих новшества, но приемлем за божественное; по разумению отец, крещение и хиротония бысть благодатная; и по сиевому святоотеческому образу разумения и мы от содержащих соблазнительные новшества крещение и хиротонию, освящаемые в великороссийской церкви, исповедуем и приемлем за благодатную»⁶⁸

⁶⁶ Шлеев С., свящ. Единоверие и его столетнее организованное существование в Русской Церкви. СПб, типо-лит. В.В. Комарова, 1901. С. 38.

⁶⁷ Воронцова А.В. О полемике "ветковцев" с дяконовцами: малоизученные полемические сочинения представителей "ветковского" согласия // Мир старообрядчества. Вып. 1. Личность. Книга. Традиции. Москва - Санкт-Петербург, 1992. С. 117-126.

⁶⁸ Пешехонов И. Ф. Ответы И. Ф. Пешехонова на вопросы беспоповцев с замечаниями архимандрита Павла. URL: 1888 <http://www.read.in.ua/book248491/> (дата обращения: 20.05.2016)

Диаконовцы принимали наиболее деятельное участие в приискании архиерейства, что выражалось в многочисленных попытках сманить в старообрядчество того или иного архиерея, как в России, так и за рубежом.

Находясь в таком подвешенном состоянии по отношению к господствующей Церкви, диаконовцы утрачивали поддержку у столичных старообрядцев-поповцев: в Петербурге диаконовцы исчезли на рубеже XVIII – XIX веков, присоединившись либо к Единоверию, либо к «перемазанскому»⁶⁹ толку. И даже в самых крупных диаконовских центрах Стародубье и Ветка в XIX победила «перемазанщина». Остатки диаконовцев сохранялись в России до XX века, пока окончательно не влились в Русскую Древлеправославную Церковь.

После «Перемазанского Собора» 1779 года прошедшего в Москве, и официально утвердившего чинопоем от господствующей Церкви через миропомазание, не согласившиеся московские диаконовцы переселились в Петербург, в котором сильны были связи со Стародубьем. Самой заметной фигурой был Московский купец Г.Ф. Ямщиков, который выступил против Перемазанского собора и после непреодолимых разногласий с лидерами перемазанщины в Москве он переселяется в столицу, где возглавляет уже существующую поповскую общину и еще более укрепляет связи со Стародубьем.⁷⁰ Однако по словам Мельникова П.И. своим вовлечением в общинную жизнь Петербургских поповцев он вызвал недовольство части староверского купечества, а особенно Ивана Никитьевича Ильина, бывшего главы поповской общины столицы. На фоне личного конфликта Ильин

⁶⁹ Перемазанцы – последователи более жесткого подхода к господствующей Церкви. Оформились во второй XVIII века с центром на Игрисе и Рогожском кладбище Москвы. Принимали переходящих от новообрядцев через миропомазание и отречение от ересей. Стали основой для формирования Белокриницкой иерархии. Крайняя «перемазанщина» спровоцирована «неокружнический» раскол в Белокриницкой иерархии в середине XIX века.

⁷⁰ Любопытный П.О. Исторический словарь Староверческой Церкви. М.: Университетская типография (Катков и Ко), 1866. С. 35

обратился за поддержкой на Рогожское кладбище, которое после «Перемазанского» собора укреплялось и увеличивало свое влияние и авторитет.⁷¹

Особые воззрения рогожцев, по-видимому сформированные под влиянием беспоповских идея и стали основой идеологии «Перемазанского» собора, который и утвердил чиноприм приходящих из господствующей Церкви под миропомазание.⁷²

Идея о том, что в Москве можно обрести поддержку появилась у И.Н. Ильина не просто так: в этом же году, 1779, до начала «Перемазанского» собора в Петербург из Москвы было направлено послание, написанное главным деятелем «перемазанщины» в Москве Никитой Павловым и рогожским попом Александром. В этом послании обосновывалась необходимость «перемазанщины» и отвержение диаконовской идеологии и идей инока Никодима.⁷³ И как раз после приезда Ямщикова это письмо стало основой для разделения в поповской общине. (Сборник для истории старообрядчества. Т. 1. С. 244). На начальном этапе возникла переписка между сторонниками Ильина и рогожскими перемазанцами. Сторонниками Ильина стали богатейшие Петербургские купцы, такие как Маришин И.Я., Савинов С.В., Милов И.И., Артамонов Ф.И. и другие. Они не хотели отдавать свою власть над общиной пришлому москвичу и диаконовцу. Тем более, Рогожское кладбище обещало большие перспективы. Для столичных купцов это была

⁷¹ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К°), 1864. С. 12

⁷² Михайлов С. С. К вопросу о конфессиональном составе гуслицкого старообрядчества в XIX-XX вв. Сборник «Старообрядчество: история, культура, современность». М., 2009. С. 41-47

⁷³ Инок Никодим – по словам Мельникова П.И. «знаменитейший по уму, начитанности и знаниям старообрядец», защитник и главный апологет диаконовщины. Свою жизнь посвятил приисканию для старообрядцев архиерея. Сношался по этому вопросу с графом Румянцевым и князем Потемкиным о даровании старообрядцем епископа. Умер за 16 лет до учреждения Единоверия.

возможность сблизиться с московскими купцами и тем самым увеличить свой капитал.⁷⁴

Милов И. И., сыгравший ведущую роль в учреждении Единоверия приехал в столицу в возрасте 13 лет. Устроившись на службу к купцу Попову К.С. Милов разбогател, стал вхож в двор императрицы Екатерины II, заработал славу лучшего фабриканта Петербурга. Зная, что он старообрядцев, Екатерина II поручила доставлять ему к ее двору мантии. Таким образом он имел прекрасную репутацию и значимый авторитет.⁷⁵

Завязавшаяся переписка между «Ильинцами» и «Перемазанцами» Рогожки привела к тому, что в 1782 году часть Петербургских староверов во главе с Ильином окончательно решают принять сторону Рогожского кладбища. Это повлекло за собой разделение в «Противоямщиковой» партии: от нее отошел Милов И.И. и увлек многих за собой. Эта группа отошедших присоединилась к Ямщикову, против которого они ранее выступали, и таким образом в Петербурге возникли две общины поповцев-староверов, одна из которых разорвала все связи со Стародубьем, как оплотом диаконства, вплоть до 1816 года, когда и там стали доминировать «перемазанцы». Община Ямщикова была значительно больше, но «Ильинцы» были богачи.⁷⁶

Ильинская община наладила связи с Рогожкой, что в будущем, чуть более чем через полвека именно это обстоятельство дало возможность утвердиться в Петербурге Белокриницкой иерархии, центр которой в России был именно в Москве, как ныне таковым он остается и сейчас. В настоящее время на Рогожке располагается духовный центр и резиденция Русской

⁷⁴ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К°), 1864. С. 14

⁷⁵ Нильский В.В. Историко-статическое описание столичных единоверческих церквей: Никольской, что на Захарьевской улице, известной под именем Миловской, и Никольской, что в Николаевской улице. СПб., 1880. С.1

⁷⁶ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К°), 1864. С. 15

Православной старообрядческой Церкви, принимающей окормление от Белкриницкой иерархии.⁷⁷

После такого разделения встал вопрос о моленных. Обе группы разорвали друг с другом общение в молитве и еде, проклинали друг друга и потому более не могли пользоваться одним храмом. «Перемазанцы» овладели Захаровской моленной и на Волковом поле, не пускали в нее диаконовцев. Ямщиков помог горю своих собратий: из Москвы он привез множество старинных икон, богослужебных принадлежностей и старопечатных книг, которые он разместил в обеих моленных, но так как сейчас они были «захвачены» перемазанцами, он смог эти вещи забрать. Все это сопровождалось спорами, руганью и пререканиями, которые едва не довели до суда. Эти вещи он перенес в свой большой каменный дом, стоявший рядом с Захаровской моленной. Так в Апраксином переулке явились две поповщинские моленные: в Ямщиковской служил диаконовский поп, принятый третьим чином в Стародубье, а в Захаровской — беглый из Владимирской епархии иерей Василий Андреев, перемазанный на Иргизе.⁷⁸

Десять лет стояли рядом эти моленные. Такое соседство послужило к большему усилению вражды и нередко подавало повод к соблазнительным сценам выяснения отношений. Чтобы положить этому конец, Ильин перенес перемазанскую моленную в 1792 году из дома Захарова в собственный, который находился на правой стороне Фонтанки, между Чернышевым и Аничковым мостами.⁷⁹

Ямщиков и Милов в силу своих диаконовских убеждений имели довольно тесные связи со столичной властью, особенно с князем Потемкиным Г.А., который им покровительствовал. Подобное взаимоотношение, а также диаконовские убеждения повлекли за собой присоединения значительной

⁷⁷ Мельников Ф.Е. Краткая история древлеправославной (старообрядческой) Церкви. Барнаул: «Фонд поддержки строительства храма Покрова...», 2006. С. 274-279

⁷⁸ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К°), 1864. С. 19

⁷⁹ Там же. С. 20

части этой общины к господствующей Церкви в 1798 году.⁸⁰ Образцом для их присоединения стала община старообрядцев Таврической области, которая в 1785 году захотела присоединиться к господствующей Церкви на правах «прото-единоверия».⁸¹ Возглавил эту компанию Милов И.И. Ямщиков не поддержал его, а потому не впустил в свою моленную синодального священника. А так как моленная-дом принадлежал Ямщикову, то Милов был вынужден устроить единоверческую церковь у себя дома. И вскоре возле него на свои деньги он построил полноценную церковь Николая Чудотворца. Согласно архивным данным, официально поставленным диаконом в ней служил Николай Иванов.⁸² На момент учреждения официального единоверия этой «Миловской» группе была передана та самая моленная на Волковом поле, которая появилась при разрастании прихожан общины Гутуевской и отнятая «перемазанцами».⁸³

Из-за ухода Милова и большей части прихожан в единоверие оставшиеся диаконовцы после смерти своего священника перешли на дух к «перемазанскому» попу Василию Андрееву.⁸⁴

Вскоре после этого случился пожар, в котором сгорели обе оставшиеся моленные – Ямщикова и Ильина. Тем самым был положен конец разделению поповщины в столице. А после пожара Ямщиков не стал восстанавливать моленную и остатки диаконовского согласия окончательно влились в «перемазанщину», которая в середине века восприняла Белокриницкую иерархию.

Уже через неделю после случившегося пожара, перемазанцы устроили моленную, в доме купца Решетова Федора в Щербаковом переулке, которой

⁸⁰ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К^о), 1864. С. 20

⁸¹ Варадинов Н.В. История Министерства внутренних дел. Кн. 8. СПб.: тип. М-ва вн. дел, 1862. С. 403

⁸² ЦГИА СПб. Ф. 19. Оп. 2. Д. 4174. Л. 12 об.

⁸³ Варадинов Н.В. История Министерства внутренних дел. Кн. 8. СПб.: тип. М-ва вн. дел, 1862. С. 404

⁸⁴ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К^о), 1864. С. 21

сам проживал у Ильина. Еще через некоторое время они опять переехали, в более просторное помещение в Толмазовый переулок (сейчас это переулок Крылова), в дом купца Кельчевского Ф.И.⁸⁵ Новая моленная находилась возле Александрийского театра. Однако в 1810 году опять случился пожар.⁸⁶

После пожара перемазанцы обзавелись новой моленной на Ивановской улице (Социалистическая сейчас), которую устроили негласно, незаконно и в тайне. Открыто она стала существовать с 1810 года⁸⁷ и называлась «Королевской», по имени купца первой гильдии, в доме которого она и располагалась. Там служил поп с Иргиза со своим сыном – Василий Андреев и его сын Иван. Сама моленная располагалась на втором этаже здания, а первый этаж занимала столовая и больница на 15 кроватей и кухня. В моленной был старинный иконостас и древние иконы. Во флигеле находилась богадельня на 150 мест⁸⁸. Поп и уставщик (сын попа) проживали недалеко от моленной, в доме купца Груздева. Согласно Варадинову Н.В., священнику было 80 лет, а бежал он из новообрядной Церкви 50 лет назад⁸⁹. Купец Владимир Королев умирает в 1824 году, и по купчей дом переходит во владение старообрядцев, котором через год после этого выделяют собственное кладбище, располагавшееся на Нарвской.⁹⁰

На эту моленную поступало много доносов, и она часто оказывалась на волосок от закрытия, однако деньги купцов и связи при дворе делали свое дело – моленная продолжала быть, а поп Василий служить. Очередной донос на моленную со стороны знаменитого автора «Исторических известий о раскольниках» Журавлева А. был улажен непосредственно вмешательством Александра I, который официально узаконил эту моленную своим указом от

⁸⁵ РГИА. Ф.980. 0П.1. Д. 1. Л. 115.

⁸⁶ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К°), 1864. С. 22

⁸⁷ РГИА. Ф.980. 0П.1. Д. 1. Л. 107.

⁸⁸ Варадинов Н.В. История Министерства внутренних дел. Кн. 8. СПб.; тип. М-ва вн. дел, 1862. С. 406

⁸⁹ Варадинов Н.В. История Министерства внутренних дел. Кн. 8. СПб.; тип. М-ва вн. дел, 1862. С. 407

⁹⁰ РГИА. Ф.1473. 0П.1. Д. 67. Л. 4 об.

20 августа 1811 года. Моленная признавалась не новой, а древней, а потому не подлежащей закрытию.⁹¹ После этого службы стали в ней совершаться открыто, а попа никто не трогал. Так он и дослужил до глубокой старости и умер в 100 лет. Прихожанами этой моленной являлись многие видные купцы, офицеры императорского конвоя. На праздничные службы возле моленной стояли кареты богатых прихожан, военные являлись в мундирах, в лентах и орденах.⁹² Ходили слухи о покровительстве этой моленной со стороны высокопоставленных чиновников. Сама моленная была очень богатой и влиятельной. На долгое время петербургских поповцев прозвали «королевскими» в честь их знаменитой моленной.⁹³

Основу прихожан составляли купцы, и в 1830-х годах главой этой «Королевской» моленной стали братья Громы, Федул и Сергей, торговцы лесом. Им принадлежала крупнейшая лесная биржа близ Смольного. Братья связаны корнями с Рогожским кладбищем Москвы, так как сами были гусяками, потомками староверов из Подмосковья. И именно среди гусяков и были так сильны «перемазанские» настроения, которые Михайлов С. С. Связывает с сильным беспоповским субстратом.⁹⁴

Громы успешно вели дела, скупая землю под добычу леса, заключая сделки с графами и графинями. И именно одной из таких сделок они обязаны были приобретению пристани на Неве через покупку ее у графини Анны Алексеевны Орловой-Чесменской, что еще больше усилило их товарооборот и сделало их самыми богатыми купцами столицы. Именно этот фактор, а также их происхождение позволило им занять нишу управленцев «королевской»

⁹¹ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К°), 1864. С. 22

⁹² Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К°), 1864. С. 23

⁹³ ЦГИА СПб. Ф. 19. Оп. 13. Д. 257. Л. 1-4

⁹⁴ Михайлов С. С. Проблема изучения истории и культуры старообрядчества Гуслиц. Сборник « Старообрядчество. История, культура, современность. Под ред. В.И. Осипов. Т.1., М. 2005. С. 57

моленной, в которой Сергей Громов стал попечителем в 20-х, а в 30-е годы сам храм стал называться «Громовским». ⁹⁵

Официальным попечителем моленной считался старший брат Громов Сергей, который отличался ревностью веры, в чем его полностью поддерживала жена, Екатерина Ивановна, которая имела очень высокий авторитет в поповщине и была известна, как жертвователь и меценат. Поповцы называли Екатерину «госпожой дому Израилеву, рабой Христовой». ⁹⁶ По свидетельству Мельникова П.И. она занималась тем, что рассылала запрещенную «раскольничью» литературу в доски, которые производил и поставлял ее муж. На ее иждивении в доме ее мужа и при «Громовской» моленной постоянно проживали инокини, которые читали за упокой, молились, вели душеполезные беседы. ⁹⁷

Однако фактическим управленцем общины был младший брат Федул, отличавшийся осторожностью и целеустремленностью. Владел собственной оранжереей на Аптекарском острове, фактически лучшей в городе. Федул был причастен к событиям, происходившим в Белой Кринице, которые привели к «восстановлению» трехчинной иерархии у перемазанцев. Но интересно, что по свидетельству Животова Н.Н., сын Федула Илья перешел в единоверие. ⁹⁸

В это время происходит некоторая адаптация старообрядцев-поповцев в светском Петербургском обществе. Петербургских староверов не отличала замкнутость, которая по словам Мельникова П.И. была все еще характерной чертой поповцев Москвы. Они принимают участие в застольях, пирах, увеселениях. Некоторые из них, такие как Злобин В.А., сами давали пиры и были вхожи к знатым особам в дом. Сам Злобин давал грандиозные пиры, о которых еще долго судачило светское общество столицы. Но он под конец

⁹⁵ Лурье Л. Альманах «Английская набережная, 4». СПб., 1996. С. 69

⁹⁶ Смирнов С.П. Значение женщины в истории русского старообрядческого раскола. СПб., 1902. С. 13

⁹⁷ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К°), 1864. С. 23

⁹⁸ Животов Н.Н. Церковный раскол Петербурга в связи с общероссийским расколом. Очерки 1881. СПб. : тип. Т.Ф. Кузин, 1881. С. 102

жизни разорился из-за того, что сгорел его дом с векселями. А перед смертью он стал единоверцем.⁹⁹

Сапожников А. П., миллионер-работородец был собирателем западноевропейской живописи и по жене родственник городского главы Кускова Н.И. и шурином декабриста Ростовцева Я.М. Сам купец тоже был либерально-революционных взглядов, хотя позже раскаялся перед императором Николаем I.¹⁰⁰

С 30-х годов в столице поселяются миллионеры-староверы Зотов и Харитонов, его зять, друзья и земляки Сапожникова. Так же в это время в Петербург переезжают Расторгуевы, которые владели заводами в Пермской губернии. Интересно, что чуть позже они переходят в единоверие, а через сотню лет, в 1929 году их потомок андреевско¹⁰¹-единоверческий епископ Стефан (Расторгуев) вновь возвращается в старообрядчество, положив начало иерархии у беглопоповцев.

16 ноября 1825 года, согласно Варадинову Н.В. староверам-поповцам была отведено кладбище, ныне известное, как Громовское. Однако согласно данным Лурье и Кобака кладбище было отведено поповцам по прошению Громовых в 1835 году.¹⁰² И на этом небольшом участке земли была открыта сторожка, которая негласно использовалась, как моленная и как скит для заезжих иноков. Размер отведенного кладбища был около 12 тысяч сажень.¹⁰³

⁹⁹ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К°), 1864. С. 23

¹⁰⁰ Кобак А., Лурье Л. Громовское кладбище (Ташкентская, 8) // Старообрядцы Санкт-Петербурга. Вып. I, СПб.: ЛАД, 2005. С. 21.

¹⁰¹ Епископ Стефан был поставлен по благословению архиепископа Андрея (Ухтомского) его ставленниками Вениамином (Троицким) и Руфином (Бреховым).

¹⁰² Кобак А., Лурье Л. Громовское кладбище (Ташкентская, 8) // Старообрядцы Санкт-Петербурга. Вып. I, СПб.: ЛАД, 2005. С. 21; Исторические кладбища Санкт-Петербурга. СПб.: Издательство Центрполиграф, 2011. С. 534.

¹⁰³ 1 сажень равна 2,1336 метрам

¹⁰⁴ И по данным архивов поповцы на выделенном участке построили сторожку в 1835 году. ¹⁰⁵

С 1826 года начались давления на староверов. Появляется указ о снятии крестов с молитвенных домов. С этого периода Николай I начинает борьбу с расколом. Закрываются старообрядческие центры на Иргизе, Керженце, запечатываются Рогожские алтари. Появляется императорский указ о запрете «беглых попов». ¹⁰⁶ И именно эти обстоятельства давления позволили перемазанцам при активном участии Громовых основать собственную, независимую иерархию в Австрии.

Петербургские старообрядцы поддерживали тесные связи с остальным старообрядческим миром: они имели контакты с Москвой, со знаменитыми старообрядческими центрами России. Постоянно приезжавшие старообрядцы останавливались в доме у Громовых, часто посещали службы в моленной, служили там уставщиками. Однако братья Громовы были очень осторожны во взаимоотношениях с властями. Самых активных «ругателей» господствующей Церкви они старались выдворять из столицы, как можно быстрее, чтоб избежать разбирательств. В 1830-х у Громовых проживали братья Великодворские. Один из братьев, знаменитый впоследствии Петр (инок Павел Белокриницкий) ¹⁰⁷ сыграл ключевую роль в восстановлении иерархии. Его брат, Алексей, был обласкан Громовыми и служил уставщиком их моленной. Петр же часто гостил у брата и вел беседы с Громовыми о религиозных вопросах. ¹⁰⁸

Королевско-Громовскую моленную закрыли в 1844 году. Поводом для этого стало открытое отпевание умершего старообрядцы Зотова: «беглый поп»

¹⁰⁴ Варадинов Н.В. История Министерства внутренних дел. Кн. 8. СПб.,: тип. М-ва вн. дел, 1862. С. 407

¹⁰⁵ РГИА. Ф.1609. ОП.1. Д. 274. Л. 49, 58.

¹⁰⁶ Л. Лурье. Альманах «Английская набережная, 4. СПб., 1996. С. 71

¹⁰⁷ Любопытный П.О. Исторический словарь Староверческой Церкви. М.: Университетская типография (Катков и Ко), 1866. С 66

¹⁰⁸ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К°), 1864. С. 26

явился в полном облачении и на кладбище отправлял службу. После этого власти открыли дело на «королевских». Последствием чего стало закрытие моленной.¹⁰⁹ Всплыло много имен купцов и видных людей в столице, в том числе и имена братьев Громовых.¹¹⁰ Было установлено, что в период 30-40-х годов в моленной проживало около 60 человек, а доход моленной достигал 12 тысяч рублей. Ежегодно хоронили около ста человек.¹¹¹

Следствие постановило, что сам дом был во владении незаконно, так как изданный закон от 1842 года запрещал «раскольникам» владеть и приобретать имущество. Разбирательство дошло до императора и было предписано старообрядцам съехать из этого дома, предварительно переделав его в жилой. На это было отведено шесть месяцев.¹¹²

После сношений с чиновниками староверы перебрались в новооткрытую моленную на Громовском кладбище, постройку которой санкционировал чиновник особых поручений Липранди И.П., известный как гонитель раскола, однако в этом случае давший добро старообрядцам на открытие нового религиозного сооружения. Итогом стало освящение новой Успенской церкви, вместимость которой доходила до 150 человек. И центр перемазанцев переместился на Громовское кладбище.¹¹³

Однако после упразднения Громовской-Королевской моленной, параллельно с Успенской церковью возник ряд тайных моленных, одна из которых располагалась в самом центре, на Невском Проспекте.¹¹⁴

В результате притеснений, которые начались в царствование Николая I, перемазанцы решили учредить свою епископскую, независимую от

¹⁰⁹ РГИА. Ф. 980. Оп. 1. Д. 1. Л. 23-24.

¹¹⁰ Варадинов Н.В. История Министерства внутренних дел. Кн. 8. СПб.; тип. М-ва вн. дел, 1862. С. 412

¹¹¹ РГИА. Ф. 980. Оп. 1. Д. 1. Л. 35, 36, 115 об.

¹¹² Варадинов Н.В. История Министерства внутренних дел. Кн. 8. СПб.; тип. М-ва вн. дел, 1862. С. 414

¹¹³ Кобак А., Лурье Л. Громовское кладбище (Ташкентская, 8) // Старообрядцы Санкт-Петербурга. Вып. 1. СПб.: Лад, 2005. С. 23

¹¹⁴ Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К°), 1864. С. 27

синодальной церкви, кафедру за границей. В 1832 году прошел поповский собор в Москве, на котором был затронут вопрос о приискании своего архиерея. Большая часть участвовавших в соборе высказалось за сохранение текущего «беглопоповского» состояния, попытавшись подать властям в 31 мая этого же года прошение о восстановлении правил о беглых попах от 1822 года, которые этих «беглых попов» разрешали.¹¹⁵ Некоторые из перемазанцев Москвы обсуждали возможность организации независимой епископской кафедры за границей России, и в частности купец Ф.А. Рахманов, активный сторонник этого мнения, отправились на совет к братьям Грозовым, но не добившись внятного мнения, удалился.¹¹⁶ Однако сами Грозовы не отказались от самой идеи, так удачно сформулированной судя по всему знакомцем Грозовым шефом жандармов Бенкендорфом А. Х. Единственное, что их останавливало – осторожность. Не желая привлекать к себе внимание в конце концов, они отказали Рахманову и на некоторое время успокоились. В Москве вскоре забыли об этой идее, тем более большинство не было ее сторонниками. О том, что поиски архиерея нужно вести знали только Грозовы и их друзья Великодворские.¹¹⁷

Идея, что где-то на Востоке сохранилось «древнее» благочестие всегда витала в старообрядческой среде. Тем более, отношение к восточным православным церквям у старообрядцев было куда лучше, чем к Российской синодальной. После долгих рассуждений епископскую кафедру было решено устроить недалеко от границы России, в Австрии. Выбор пал на один из старообрядческих скитов Белая Криница, расположенный у границ с Россией. Начались постепенные и тайные переселения перемазанских иноков в этот скит, для подготовки устройства кафедры. С 1833 года начинаются «хождения

¹¹⁵ Борисов В. В. Мои воспоминания (Из жизни в расколе). М.: тип. Н.И. Пастухова, 1891. С. 23.

¹¹⁶ Любопытный П.О. Исторический словарь Староверческой Церкви. М.: Университетская типография (Катков и Ко), 1866. С. 74

¹¹⁷ К вопросу об устройстве за границей старообрядческой кафедры // Старообрядческая мысль. 1910. № 2. С. 80

на Восток» ради поисков древнего благочестия. А в 30-х годах начинают распространяться «Иеросалимские письма», смысл которых сводился к тому, что на Востоке есть искомое благочестие. Проходила подготовка почвы для признания Белокриницкой иерархии.¹¹⁸

Громы воспользовались этими письмами: на их Графской бирже «Иеросалимские письма» стали переписывать во множестве экземпляров и распространять многими тиражами. Главным искателем архиерейства стал друг братьев Громовых Петр Великодворский, который принял иночество с именем Павел. Результатом его деятельности стало присоединение к старообрядцам-липованам заштатного греческого митрополита Амвросия (Паппа-Георгополи) в 1846 году. 16 апреля с ним был подписан так называемый Константинопольский договор, по которому он обязался немедленно по своему прибытию в Белокриницкий монастырь поставить себе наместника, а монастырь обязался выплачивать ему каждый год по 500 золотых червонцев.¹¹⁹

Действия купцов-Громовых, инока Павла, купца Рахманова и некоторых других видных деятелей перемазанщины способствовали восстановлению трехчинной иерархии, которую приняла значительная часть поповщины, а основные места влияния новой иерархии – Москва, Петербург и Малороссия. Российские белокриницкие поповцы стали ездить в Австрию для получения хиротонии. Чему противились имперские власти.¹²⁰ Чтоб скрыть от государства хиротонии, которые столичные старообрядцы-белокриницкие получали на Буковине от новоучержденной иерархии, было принято решение об утаении своего сана от властей, официально оставаясь в прежнем светском статусе. Изначально такой подход, как лицемерный и не совместимый со священным саном был отвергнут, но после, когда начались

¹¹⁸ Субботин Н. История Белокриницкой иерархии. Т. 1. 1874, М. С. 64

¹¹⁹ Субботин Н. Материалы для истории раскола за первое время его существования, издаваемые Братством св. Петра митрополита. Т. 5. М., 1879. С. 168-169

¹²⁰ К вопросу об устройстве за границей старообрядческой кафедры//Старообрядческая мысль. 1910.-I No 2. С. 80.

аресты и преследования попов «австрийского поставления» данное правило было принято за основу и утверждено на старообрядческом съезде в 1850 году в Нижнем Новгороде.¹²¹

Таким образом старообрядцы появляются в Петербурге с самого его рождения, оказав на его историю и культуру значительное влияние. Старообрядческие купцы владели огромными капиталами, что позволяло частично легализовать положение старообрядцев в столице. Порой между купцами и властью устанавливались самые тесные взаимоотношения, что приводило к объединению старообрядцев и новообрядцев. Яркий тому пример – Миров и большая часть диаконовцев, которые еще до официального утверждения Единоверия¹²² в 1800 году добровольно и по своей инициативе присоединились к господствующей церкви, сохранив свой старый обряд, но получив канонически законное священство.¹²³ Это стало ответом на долгие искания архиерейства. Другим событием стал человеческий конфликт и борьба за сферу влияния, который породил раскол на две партии. И в попытке укрепить большие связи с общероссийским старообрядческим купеческим сообществом значительная часть поповцев Петербурга переметнулась на сторону Москвы и восторжествовавшей там идеологии.

Дальнейшие притеснения со стороны властей лишь подтолкнули старообрядцев к тому, что обрести свою независимую иерархию. Наиболее полное участие в этом деле оказали Петербургские старообрядцы во главе с братьями Грозовыми. Результатом чего стало присоединение митрополита Амвросия к старообрядцам и положено начало Белокриницкой иерархии.

¹²¹ Липранди И. П. Краткое обозрение существующих в России расколов, ересей и сект... С. 13

¹²² Единоверие – форма церковной унии, утвержденная в 1800 году Платоном (Левшиным) и Павлом I. Идея единоверия – сохранение старых обрядов при административном подчинении новообрядческой иерархии. Для единоверцев поставлялись собственных священники по дораскольным книгам.

¹²³ Верховский И. Труды. СПб.: Квадривиум, 2014. С. 618-627

Глава 2. Белокриницкая иерархия в Санкт-Петербурге до 1901 года

2.1 История и возникновение Белокриницкой иерархии

Новая иерархия в полноте своей официально появляется в России с 3 января 1849 года, когда на Симбирскую кафедру был поставлен Софроний (Жиров) - первый «австрийский» епископ, которому кроме титульного города была поручена вся Россия в окормление. Софроний (в миру Степан) был известен еще задолго до возникновения Белокриницкой иерархии, как активный деятель поповщины, занимавшийся «развозкой» по стране «беглых» попов.

После прибытия в Россию Софроний был обличен в симонию, злоупотреблениях епископской властью и через 3 года ему было предписано со стороны митрополита Кирилла¹²⁴ удалиться на свою титульную кафедру и более не вмешиваться в дела Белокриницкой иерархии в России. На замену ему был поставлен новый управленец делами «австрийской» иерархии в стране. Им стал архиепископ Антоний (Шутов). Бывший православный, перешедший сначала в федосеевское беспоповское согласие, а далее признавший белокриницкую иерархию. Через год после своего присоединения к белокриницкой иерархии он был поставлен во епископа Владимирского и всея Руси в 1853 году. Именно он стал тем, кто должен был заменить Софрония в его должности негласного «предстоятеля» белокриницкой иерархии в России.¹²⁵

Антоний (Шутов) стал тем, кто налаживал жизнь общин поповцев зачастую разрушенную грубой симонией и злоупотреблениями Софрония (Жирова). Если епископы, поставленные Софронием не дали своего

¹²⁴ Митрополит Кирилл – первый ставленник митрополита Амвросия. Был единолично рукоположен во епископа в 1847 году на Майнскую кафедру, но после ссылки митр. Амвросия в город Цилли соборно занял место митрополита Белокриницкого. Рукоположил первых «австрийских» епископов в т.ч. Софрония (Жирова).

¹²⁵ Е. Б Смилянская Мир старообрядчества, Том 4 Хронограф, 1998 С. 102

продолжения в епископских преемниках и выпали из цепочки апостольской преемственности Белокриницкой иерархии, то ставленники Антония как раз и являются предками современных епископов Русской Православной старообрядческой Церкви. Антоний (Шутов) стал ключевой фигурой, которая оказала значительную, чуть ли не решающую роль в истории белокриницкой иерархии в России.¹²⁶

За время своего епископства Антоний поставил в первые два года 54 священника, а всех совершенных епископом Антонием хиротоний было 70. Он участвовал в проставлении многих епископов числом 6 в России и именно от него идет епископская преемственность РПСЦ ныне. В общей сложности с 1846 по 1865 было поставлено 24 епископа «австрийской иерархии». Под управлением арх. Антония в России организовано было 12 епархий.¹²⁷

Но Софроний отказался подчиняться архиепископу Антонию и удалившись в Приуралье учинил церковный раздор, попытавшись создать собственную, независимую иерархию. Он писал митрополиту Кириллу: «Если не удалите (от должности) Антония, то вспыхнет пламень и веками не утихнет».¹²⁸ Учинив раздор, Софроний самовольно поставил во епископа Уральского Виталия (Бузулукский купец Василий Михеевич Мятлев). После этого раскол с Антонием стал усугубляться: Софронием 16 января 1854 г. иеромонах Израиль (беглый казак Яков Васильевич Бреднев), которого Софроний сам же ранее в 1853 году и возвел в иерейский сан из Уральских монахов-скитников, был посвящен во епископа, а на другой день – в “патриарха всея Руси” под именем Иосифа. 18 и 19 января Софроний и

¹²⁶ Святитель Арсений (Швецов) епископ Уральский и Оренбургский. Собрание сочинений: Вып. 2: Исторические и историко-мемуарные сочинения. Ржев: Маргарит, 2010. С.210

¹²⁷ Субботин Н. Присоединение к православию раскольников епископов. С. 23-24

¹²⁸ Чернавский Н. Оренбургская епархия в прошлом ее и настоящем. Вып. 2. Оренбург, 1902. С. 408

Виталий взаимно возвели друг друга в сан митрополитов (Казанского и Новгородского).¹²⁹

Эти действия Софрония привели к тому, что митрополит Кирилл Белокриницкий в 1856 г. низверг “мятежника” с епископской кафедры, что привело Софрония к покаянию и возвращению в Белокриницкую митрополию перед собором епископов в 1858 году. Московский Собор Белокриницкой Церкви над Софронием в 1859 г. определил его заштатным епископом в Казань с правом совершения святительских богослужений, однако без вмешательства в иерархические дела. За Виталием, также принесшим покаяние, была закреплена Уральская епархия.¹³⁰

В этой же грамоте митрополита Кирилла от 25 ноября 1859 года епископ Антоний был объявлен архиепископом Московским и всея России, которому должны подчиняться все российские иерархи. Впрочем, Антоний сложил с себя такие полномочия в 1861 году, так как многие епископы отказались признать его верховенство в управлении. После этого среди епископов России произошел церковный раздор с Белокриницкой епархией в Австрии на почве желания Российской церковью автономии. Была попытка избрать собственного предстоятеля, независимо от Белой Криницы. Однако это дело провалилось из-за внутренних разногласий в среде Российских епископов и кандидат на архиепископский престол Афанасий (Кулибин) был удален на свою кафедру в Саратов. Из Белой Криницы митрополит Кирилл прислал своим легатом епископа Онуфрия (Парусова),¹³¹ в чьи задачи входило урегулирование раздора, возникшего в епархиях России. Параллельно с этим в ноябре 1861 года Софроний вновь получает в управление епархию

¹²⁹ Вургафт С. Г., Ушаков И. А. Старообрядчество. Лица, предметы, события и символы. Опыт энциклопедического словаря. URL: http://www.semeyskie.ru/en_s.html (дата доступа 20.05.2016)

¹³⁰ Субботин Н. История белокриницкой иерархии. Т. I, М., 1874. С. 419

¹³¹ Епископ Белокриницкой иерархии Онуфрий (Парусов) был поставлен митрополитом Кириллом, но в 1865 году он и еще несколько епископов (общим числом 5 человек), священников и диаконов Белокриницкой иерархии перешли в Синодальную Церковь на правах единоверия, захватив с собой архив Белокриницкой митрополии и передали его Субботину Н., который его и опубликовал.

Новозыбкова, где традиционно проживало много старообрядцев-поповцев. Однако «не сделав там ничего должного епископу, возвратился в сентябре месяце опять в Москву, и вместо определенных ему епархий отправился в не принадлежащую ему Казань». ¹³²

И в 1863 году на архиепископский престол Московский и всея Руси вновь был поставлен Антоний (Шутов). Тем не менее, несмотря на все трудности и препятствия, в первые девять лет архипастырского служения в России Антоний рукоположил для старообрядцев четырех диаконов, 70 священников (из них 23 священноинока), шесть епископов. ¹³³

За год до возвращения Антония на архиепископскую кафедру Российскими епископами белокриницкой иерархии было подписано Окружное послание. Эта энциклика от 1862 года, составленная одним из виднейших деятелей поповщины, начетчиком Кабановым Илларионом Григорьевичем, более известным под своим псевдонимом Ксенос (греч. «странник»). ¹³⁴ Окружное послание представляло собой попытку борьбы с некоторыми типично беспоповскими воззрениями, которые начали проникать в поповщину на почве массового присоединения поморцев, филипповцев и федосеевцев к новой Белокриницкой иерархии. ¹³⁵

Прежде всего Окружное послание содержало критику популярных тогда в среде поповщины беспоповских «тетрадей», которые и перечислены в энциклике. Критика так же была обрушена на такие воззрения, как возможность спасения без священства, наименование четырехконечного креста еретическим, и т.д. Но самое важное, что это послание отметало

¹³² Белокриницкая иерархия // Православная энциклопедия. Том IV. URL: <http://www.pravenc.ru/text/77938.html> (дата доступа 20.05.2016)

¹³³ Святитель Арсений (Швецов) епископ Уральский и Оренбургский. Собрание сочинений: Вып. 2: Исторические и историко-мемуарные сочинения. Ржев: Маргарит, 2010. С.217-218, 222

¹³⁴ Субботин Н. И. Окружное послание, составленное И.Г. Ксеносом и изданное старообрядческими епископами. М., 1893. С. 5

¹³⁵ Святитель Арсений (Швецов) епископ Уральский и Оренбургский. Собрание сочинений: Вып. 3: Исторические и историко-мемуарные сочинения. Ржев: Маргарит, 2013. С.173-179)

воззрения на господствующую Синодальную Греко-Российскую церковь, как на «церковь антихриста». ¹³⁶

Среди беспоповцев получило распространение мнение о том, что господствующая церковь на самом деле поклоняется «антихристу», называя его именем Иисус, тогда как старообрядцы поклоняются истинному Христу Иусу. Последователи такого крайнего беспоповского учения настаивали на восьмиконечной форме креста и написании имени «Иисус» на том основании, что Иисус Христос был рождён восемью годами позже Иусуса. И Окружное послание как раз опровергало эти воззрения в среде поповцев, настаивая на христианскости Синодальной церкви. ¹³⁷

Но выход в свет Окружного послания, составленного Кабановым И. и подписанное Антонием (Шутовым) с остальными епископами вызвало непонимание, породив начало разделения в «белокриницком старообрядчестве»: особо ярых и последовательных противников господствующей Церкви тезисы из Окружного послания, в которых говориться о том, что старообрядцы и «никониане» веруют в одного и того же Бога Иисуса Христа и что под именем «Иисус» Греко-Российская Церковь исповедует того же «Иусуса» и поэтому называющий «Иисуса» иным Богом, антихристом и т. п. есть богохульник. ¹³⁸

В Окружном послании видели шаг к церковной унии – Единоверию. Все это не вызывало доверия у перемазанцев, которые и составили основу старообрядцев белокриницкой иерархии. В вопросе отвержения Окружного послания свою роль сыграла и личность его составителя Ксеноса. Сам Кабанов

¹³⁶ Парфений, иером. Разбор окружного послания, составленного лжеархиепископом австрийско-поповщинской секты Антонием с сотрудниками. М. 1863, С. 35

¹³⁷ Кожевников В. Е. Воспоминания В. Е. Кожевникова об авторе Окружного послания. М. 1886. с.27

¹³⁸ Субботин Н. И. Окружное послание, составленное И.Г. Ксеносом и изданное старообрядческими епископами. М., 1893. С. 17-18

И. был из диаконовцев, а к белокриницким *de facto* присоединился лишь перед смертью.¹³⁹

На фоне этого произошли нестроения во всей белокриницкой митрополии. Митрополит Кирилл занял позицию неокружников, в 1863 году издав указ об уничтожении Окружного послания, как еретического. Он, поддерживавший неокружников, позволил оным создать свою независимую от окружников иерархию, которую возглавил епископ Антоний (Климов) в 1863 году. А 23 июня того же года Российский собор белокриницких епископов уничтожил Окружное послание, «яко не бывшее». Такое уничтожение было произведено ради церковного мира, и хотя *de jure* энциклика была уничтожена, *de facto* белокриницкая архиепископия в России поддерживала Окружное послание, выпуская апологетические статьи в защиту оногo. Особе отличился в деле примирения с неокружниками епископ Уральский и Оренбургский Арсений (Швецов). Надо сказать, что окружническую позицию занимал и Амвросий Белокриницкий.¹⁴⁰

Еще в 1862 году Софроний (Жиров) оказался одним из самых деятельных и последовательных неокружнических иерархов. В этом же году митрополитом Кириллом он был возвращен на свою изначальную кафедру в Симбирск, а через некоторое время ему вверили и еще ряд вдовствующих епархий. Но осенью он прибыл в Москву, провозгласив себя вновь архиепископом Московским и Всея Руси. Все это смогло произойти по причине активного неокружничества митрополита Кирилла, который в 1863 году, приехав в Россию, отстранил от управления епископа Антония (Шутова), передав чин предстоятеля Софронию (Жирову). Но летом этого же года собор Российских епископов вновь судил Софрония (Жирова), извергнув его из сана

¹³⁹ «Во время оно». История старообрядчества в свидетельствах и документах. Вып. 2. М. 2005 с. 27-31

¹⁴⁰ Святитель Арсений (Швецов) епископ Уральский и Оренбургский. Собрание сочинений: Вып. 3: Исторические и историко-мемуарные сочинения. М. 2013. С.163-165, 208

29 июля 1863 года. После этого бразды правления перешли Антонию (Шутову).¹⁴¹

Таким образом только зарождавшаяся и Белокриницкая иерархия претерпевала многочисленные раздоры, нестроения и внутренние конфликты. Неокружнический раздор показал всю глубину назревших в поповстве проблем и отсутствие внятного церковного учения. Даже видные и самые первые иерархи Белокриницкой иерархии не отличались церковной грамотностью, что и вылилось в раздоры епископов между собой. А переход в 1865 году ряда епископов (в том числе и некоторых неокружнических) в единоверие еще больше подорвал авторитет Белокриницкой иерархии в старообрядческой среде: оставались поповские общины, которые ее отвергли и продолжили существовать на положении беглопоповцев.

2.2 Белокриницкая иерархия в Петербурге до 1901 года.

Точное появление Белокриницкой иерархии в Петербурге трудно установить. Судя по всему, попы «австрийского» поставления прибыли в столицы в одно время с появлением Софрония (Жирова). В связи с неокружническим расколом ситуация в Петербурге отражала общую картину положения белокриницкого старообрядчества в стране: Громовское кладбище, бывшее главным оплотом поповщины в столице осталось в руках окружников, неокружники были изгнаны и организовали собственную моленную в доме каретника Еремея Александрова, что у Глазова моста.¹⁴²

Раздору в столице предшествовала личная ссора соуправленцев общиной при кладбище - Василия Федуловича Громова и Тарасия Яковлева. Они были богатыми купцами-попечителями, друзьями, и ко всему прочему

¹⁴¹ Мельников Ф.Е. Краткая история древлеправославной (старообрядческой) Церкви. Барнаул. 2006. С. 352-359

¹⁴² Нильский В. Краткий исторический очерк Громовского раскольнического поповщинского кладбища в С.-Петербурге. // Церковно-общественный вестник, 1874, №19. С.5.

Василий Громов был женат на дочери Яковлева. Сора сводилась к тому, что Василий Громов был владельцем лесной биржи, доставшейся ему от отца, торговал лесом, но наличных денежных средств имел не много и вел торговлю в кредит. А Тарасий как раз имел много денег, владел многими каменными домами в столице и являлся миллионером. Громов хорошо знал церковный устав, был знаком с т. н. крюковым пением, а Яковлев не обладал такого рода познаниями. На этом основании Громов, как сын основателя кладбища, Федула Громова, стремился к большему влиянию на дела общины.¹⁴³

И Громов, претендуя на единоличное руководство староверской общиной, начал вести приходские дела, совершенно игнорируя своего тестя. Доходило до того, что на собрания общины, во время которого и решались все важные вопросы и принимался дальнейший курс жизни и развития, Тарасий Яковлев не приглашался. Но так как Яковлев фактически был более богаче Громова, он добился отстранение того от должности председателя общины, поставив на его место иного купца - Комова.¹⁴⁴

Василий Громов объединил вокруг себя своих сторонников и занял последовательную позицию неприятия Окружного послания. Центром неокружников в Петербурге стала Ямская слобода, населенная прежде всего шорниками и извозчиками. Ныне это район между современными улицами Марата, Разъезжей и Боровой. Сторонники Громова устроили себе собственную моленную, располагавшуюся в доме каретника Еремея Александрова у Глазова моста, ныне не существующего. Это сейчас соответствует району станции метро «Лиговский проспект».

Попа Громовской неокружнической общине прислал первоиерарх неокружников Антоний (Климов) Гуслицкий.¹⁴⁵

Однако общение между окружниками и неокружниками столицы не были разорваны до конца: Антоний (Шутов) постоянно посылал воззвания о

¹⁴³ Марченко Е.Е. Старообрядчество в Санкт-Петербурге во второй половине XIX века. Диссертация. СПб., 2001 С. 98

¹⁴⁴ Нильский В. Неокружники в Петербурге. // СПб. духовный вестник 1895. №7. С. 155

¹⁴⁵ Нильский В. Неокружники в Петербурге.// СПб. духовный вестник 1895. №7. С. 157.

примирении к неокружникам столицы, действовали окружнические начетчики, поп Громовского кладбища Ершов постоянно призывал к объединению и примирению. Но Громовская община мало шла на контакт, предпочитая быть независимой и самоуправляемой. Единственным способом преодолеть раздор, как писал Нильский В., было восстановления В. Громова в чине председателя общины. Но Т. Яковлев не пошел на это.¹⁴⁶

После смерти Еремея Александрова, в чьем доме и располагалась моленная неокружников, Громовская община нашла возможность расширить свою моленную через приобретение нового, более просторного помещения. Таковым помещением стал дом каретника Дмитриева, возле Кузнечного моста, проходящего через Лиговский канал. Дом был переоборудован и застроен со стороны улиц каменными стенами, чтоб по возможности не привлекать к себе внимание. Официально дом значился, как «Заведение отпуска лошадей и экипажей купца А. Д. Дмитриева». По свидетельству Нильского В., новая часовня была благоустроена в память Волковской часовне, переданной единоверцам.¹⁴⁷

Неокружническая община получила официальную регистрацию уже после манифеста 1905 года в 1907 году, 27 марта. В 1909 году Дмитриевская моленная превратилось в флигель нового дома Столичного Акционерного Строительного общества.¹⁴⁸

За два года перед революцией, уже в «Золотой период старообрядчества» неокружники в 1915 году приобрели новый участок земли, который ныне расположен на улице Транспортный переулок, дом 5. На этом участке неокружники построили храм, сохранившийся и до ныне и являющийся единственным сохранившимся и действующим поповским

¹⁴⁶ Марченко Е.Е. Старообрядчество в Санкт-Петербурге во второй половине XIX века. Диссертация. СПб., 2001 С. 99

¹⁴⁷ Нильский В. Неокружники в Петербурге.// СПб. духовный вестник 1895. № 13 - 14. С. 298.

¹⁴⁸ ЦГА СПб. Ф. 7383. Оп. 1. Д. 25. Л. 21

храмом в Петербурге. Все остальные были либо уничтожены, либо очень сильно, до неузнаваемости перестроены в 20-30-е годы XX века.¹⁴⁹

В 1916-1917 гг. архитектор-художник П.П. Павлов по проекту гражданского инженера В.А. Гартмана построил на этом участке в древнерусском стиле новый каменный храм с одной главой, венчающий колокольню. К концу 1917 г. церковь с жилыми помещениями для причта была готова, и, вероятно, была освящена через несколько недель после Октябрьского переворота 1917 г. В честь кого изначально был освящен храм – неизвестно. После его возврата властями города уже в XXI веке он был заново переосвящен в честь Пресвятой Троицы.¹⁵⁰

После раздора Громовское кладбище продолжало оставаться крупнейшим поповским центром столице, хотя численность общины и несколько уменьшилась. Однако окружники не препятствовали захоронению на кладбище представителей других толков и согласов.

В ответ на ссору Громова и Яковлева министром внутренних дел Дурново И. Н. в 1894 году была утверждена «Инструкция о порядке выборов попечителей для заведования Громовским кладбищем раскольников в Санкт-Петербурге, о предмете их ведомства и правах».¹⁵¹ Эта инструкция регламентировала выборы, установив жесткий порядок и дисциплину. Согласно ей, попечителями становились 3 человека, которые выбирались общим собранием из 40 человек на срок 5 лет. Выбранными могли быть только постоянно проживающие в столице и имеющие недвижимое имущество. Первый по выбору имел первенство чести и руководил коллегией выборщиков. Разрешение на проведение выборов должно было дать государство и после выборов одобрить тех, кого выбрали. На собрании присутствовал полицейский, следивший за порядком.

¹⁴⁹ ЦГА СПб. Ф. 7383. Оп. 4. Д. 17. Л. 11 об.

¹⁵⁰ Шульц С.С. Храмы Санкт-Петербурга. История и современность. СПб., 1994. С. 222.

¹⁵¹ РГИА. Ф.1284, ОП.222, д.29, л. 15.

В обязанности попечителей входило заведование имуществом кладбища, ведение финансов общины, распоряжение и отчетность за них, поддержание внешней благопристойности кладбища, и посредничество между общиной и властью. В случае ненадлежащего исполнения обязанностей попечителя могли снять, а растроченные финансы взыскать с него. Громовское кладбище вело открытые для всех отчеты о капиталах, предоставляя информацию всем желающим.¹⁵²

Главными жертвователями Громовского кладбища стали Е.Н. Дрябин и богатый Царскосельский купец П.И. Чубыкин, который завещал 250 тыс. руб. на постройку при кладбище богадельни имени Цесаревича Николая Александровича. Согласно «Извлечение о состоянии капитала Громовского старообрядческого кладбища в С.-Петербурге» состояние кладбища неуклонно росло, составив в 1901 году 70483 рублей, и вечных вкладов 24880 рублей. Главными источниками прибыли являлись ритуальные услуги, продажа мест на кладбище и свеч. Пожертвования, проценты от ценных бумаг и вечные вклады считались неприкосновенным запасом.¹⁵³

Существующая на кладбище доверенная Успенская церковь была расширена 2-я пределами в 1878 году. Звонницу добавили в конструкцию уже после манифеста 1905 года, т.к. до этого момента старообрядцам было запрещено демонстрировать свою приверженность «расколу» в том числе иметь звонницу или каким-либо образом привлекать к себе внимание. А официальная регистрация общины была произведена в 19.11.1907 году.¹⁵⁴

¹⁵² РГИА. Ф.1284, ОП.222, д.29, Л.47 об

¹⁵³ Извлечение о состоянии капитала громовского старообрядческого кладбища в С.-Петербурге. СПб., 1901. С.6.

¹⁵⁴ Пивоварова Н. Памятники старообрядческой культуры в музеях Санкт-Петербурга (по материалам выставки «Религиозный Петербург») // Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: Лад, 2005 С. 12-13.

2.3. Чубыкинская богадельня

С историей Белокрыницкой иерархии в Петербурге связана и Чубыкинская богадельня. Завещание и деньги на ее постройку дал один из главных жертвователей Громовского кладбища Чубыкин Петр Иванович. Сам купец упокоился в 1882 году, но участок для строительства богадельни удалось приобрести лишь через 10 лет. Задержка была обусловлена желанием Синода учредить при богадельне не белокрыницкую моленную, а православный храм. Однако душеприказчики были против такого решения.¹⁵⁵

Участок располагался недалеко от кладбища по адресу «Московский проспект 108». Устав богадельни был утвержден в мае 1895 министром внутренних дел, а на присвоение имени «Чубыкинская» последовало «Высочайшее Соизволение». Трехэтажное здание богадельни в стиле раннего классицизма было построено в 1897-1899 гг. по проекту архитектора П.И. Гилева (по другим сведениям В.П. Цейдлера или К.К. Циглера). Однако открытие самой богадельни из-за прежних трений с Синодом стало возможно только 15 декабря 1905 г. уже после манифеста от 17 апреля 1905 г. «Об укреплении начал веротерпимости», разрешившего староверам строить церкви с главами, звонницами и крестами.¹⁵⁶

Сам храм располагался на верхнем этаже, который кроме непосредственно моленной включал в себя и зал приходского собрания. Разумеется, что храм был окружническим. Он был освящен старообрядческим епископом Петроградско-Тверской епархии Виталием (Бажановым) во имя святого митрополита Петра Киевского и всея Руси, т.к. этот святой являлся покровителем П.И. Чубыкина. И в память о жертвователе прихожане храма после каждой воскресной и праздничной службы клали 15 земных поклона за упокой души Чубыкина.¹⁵⁷

¹⁵⁵ Ершова О. П. Старообрядчество и власть. – М.: Уникум-Центр, 1999. – С. 72-75.

¹⁵⁶ «Церковь», 1909, №3. С. 103

¹⁵⁷ Бедник Н. Чубыкинская богадельня // Старообрядцы Санкт-Петербурга. С. 37-38

Иконостас для храма был вырезан К. Штейнгольцем, иконы писал москвич Н.М. Сафронов, а церковную утварь поставил Я. Машуков. По проекту первоначального архитектора П.И. Гилева данный храм был расширен в 1908 году, у него был повышен потолок через увеличение этажей в помещении, была установлена звонница. После этого был создан новый иконостас. Этим занимался В.Е. Кондратьев, а дополнительные образа написал М.М. Тюлиным. На все это ушло еще 15 тысяч рублей.¹⁵⁸

Церковные службы в богадельне отправляли священники Громовского кладбища иереи Василий Космачев, Прохор Назаров, Никита Швецов и диаконы Харлампий Марков и Иоанн Иголкин. Хор так же был Громовским. Женский и смешанный.¹⁵⁹

Богадельня содержала людей без различий на сословия, пол или веру около 70 бездомных за свой собственный счет. Кроме этого за свое содержание там призревались старики, вносившие 10-15 рублей в месяц за полное иждивение. И кроме того были люди, частным порядком содержавшиеся за счет благотворителей пожизненно. Всего в Чубыкинской богадельне размещалось около 200 человек. Но судя по всему, это был не предел возможностей содержания, так как в 1914 году там смогли разместиться студенты старообрядческого Московского института, приехавшие в столицу. А во время Первой Мировой в богадельне был лазарет. Доктор богадельни Смолич считал ее внутреннее устройство, сравнительно с другими подобными учреждениями, образцовым, а условия содержания - наилучшими.¹⁶⁰

Согласно принятому уставу, богадельня управлялась шестью людьми, прихожанами Громовского кладбища, которых избрали всеобщим голосованием. Устав еще раз был пересмотрен в 1908 году и утвержден прихожанами и епископом Кириллом. Неприкосновенный капитал был увеличен до 125 тысяч рублей. Это начинание было утверждено властями.

¹⁵⁸ Антонов В.В., Кобак А.В. Святые Санкт-Петербурга. Т. 3. СПб., 1996. С. 103-104.)

¹⁵⁹ Антонов В.В., Кобак А.В. Святые Санкт-Петербурга. Т. 3. СПб., 1996. С. 213

¹⁶⁰ «Церковь», 1909, №3. С. 106-107

Общее благосостояние Чубыкинской богадельни оценивалось к 1908 году в 676 тысяч рублей.¹⁶¹ Главным жертвователем на тот момент являлся купец Тимофеев П.К. А к началу Первой Мировой по благословению епископа Геронтия (Лакомкина) была начата благотворительная деятельность, направленная на нужды войны. Кроме того, было создано при богадельне начальное старообрядческое училище, в котором обучалось до пятидесяти человек. Они получали бесплатное образование, еду, стипендии, проживание и даже подарки на праздники. В курс их обучения входил Закон Божий, богослужение, славянский язык, история. Там читались лекции видных старообрядческих начетчиков, такие как Рябушинский, Бриллиантов, Мельников. Сам епископ Геронтия выступал на постоянных чтениях. Были утверждены обязательные экзамены, которые сдавались епископу и священникам.¹⁶² Студенты участвовали в экскурсионных поездках, паломничествах, торжествах по случаю праздников, а также сношениях с белокриницкими общинами других городов. Так богадельня вкупе с Громовским кладбищем превращалась в епархиальный центр, проходили съезды Петроградско-Тверской епархии, а к 1915 году ставился вопрос о переносе архиепископской кафедры из Москвы в Петербург.¹⁶³ Но после революции богадельня была закрыта, отобраана у старообрядцев, разрушена звонница, а призреваемые выгнаны на улицу. И все священники были арестованы, а многие и расстреляны. Ныне это здание сохранилось в хорошем виде и сейчас является зданием детской музыкальной школы им. В.В. Андреева.¹⁶⁴

¹⁶¹ «Церковь», 1913, №19. С. 469

¹⁶² «Церковь», 1914, №1. С. 24

¹⁶³ «Церковь», 1914, №34. С. 799

¹⁶⁴ Бедник Н. Чубыкинская богадельня // Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: Лад, 2005. С. 40-41

2.4. Культура и численность старообрядцев к XX веку

Согласно статистике, приводимой Лурье, в столице на 1900 год проживало 10 408 тысяч старообрядцев, что соответствует около 0.7 % населения. 41.5 % компактно проживало в четырех городских и двух пригородных участках столицы, образующих компактные регионы на юго-востоке и юго-западе города: 3-м Нарвском (2,0% населения участка); Петергофском (1,3%); 2-м (2,2%) и 3-м Александро-Невским (1,9%); Шлиссельбургском (1,1%).¹⁶⁵

Первая полная сводка по численности старообрядцев, выполненная чиновниками Министерства Внутренних Дел 1912 года дает более скромные данные: всего численность старообрядцев указывается в 8 тысяч человек, из которых чуть больше половины (4.5 тысячи) входило в 6 официально признанных старообрядческих общин. По сравнению с Москвой, которая дает 21 тысячу старообрядцев на то же время, или Вятка, в которой проживало на тот момент 109 тысяч человек, это не так уж и много, что обусловлено столичным положением города и его исторической новизной.

Численность непосредственно поповцев указана такая: окружники - 2282 человека, неокружники - 1300 человек.¹⁶⁶

По образовательному уровню старообрядцы мало чем отличались от православных. Статистика за 1881 года дает такие сведения об образовательном уровне жителей столицы: Образованными старообрядцами были 51,6% (2424 из 4701) от общего их числа в городе без деления на толки и согласы, а образованные православные составляли 55,8% (403304 из 722420). При рассмотрении этого вопроса в половом аспекте узнаем, 32% старообрядцев мужского пола от общего числа были образованы, а процент женщин составил

¹⁶⁵ Лурье Л. «Английская набережная, 4». СПб., 1996. С. 56

¹⁶⁶ Статистические сведения о старообрядцах (на 1 января 1912 года). СПб., 1912.

19,8%. От общего их числа. Такие пропорции в целом соответствовали пропорциям православных столицы.¹⁶⁷

К этому периоду отношение между старообрядцами и православными стали более близкими и особенно это касается поповцев. Сохранялись, конечно, предубеждения на бытовом уровне, как об этом сообщает И.Ф. Нильский, однако эти предубеждения не несли вражды или ненависти. Главной темой предубеждения являлись прозападные традиции, возникшие в столичном обществе. Это и посещения театра и танцев (бал), столичная мода, специфика столичного православия в его избыточном стиле барокко и классицизма. Все это было чуждо старообрядцам, хранившим церковную и бытовую старину от посяганий современного им мира. Что, однако, не мешало многим из столичных старообрядцев-купцов самим участвовать в балах и быть на приемах у видных чиновников столицы.¹⁶⁸

Богослужебная культура старообрядцев-поповцев отличалась изысканностью и строгим сохранением древнего благочестия и чина. Дошедшие до нас памятники старообрядческой богослужебной культуры, хранящиеся ныне в музеях Санкт-Петербурга, представленные в материалах выставки «Религиозный Петербург» хорошо описаны Надеждой Пивоваровой.

22 декабря 2004 года в залах Бенуа Государственного Русского музея прошла выставка, один из разделов которой был посвящен старообрядческим моленным столицы. В экспозиции были представлены иконы и церковная утварь, изъятая из различных по толкам старообрядческих храмов. Спаси утварь во время гонений 20-3-х годов удалось не всю. В храмах старообрядцев было много древних икон, икон нового, Выговского письма, которые имели

¹⁶⁷ СПб. по переписи 15 декабря 1881 г. СПб., 1883, С. 17-18.

¹⁶⁸ Нильский И.Ф. Взгляд раскольников на некоторые наши обычаи и порядки жизни церковной, общественной и домашней. СПб., 1863. С.4.

особенное хождение среди столичных беспоповцев из-за тесных связей с Выгом.¹⁶⁹

В николаевское время моленные и храмы староверов подверглись разорению: их закрывали, передавая имущество и сам храм единоверцам. Лишь немногие тайные моленные дошли до времени оттепели, когда при Александре II начался процесс их легализации. Среди богослужебных памятников белокриницких старообрядцев до нас дошел ряд редких и ценных предметов. Среди них напрестольное Евангелие середины XVII века, литые медные иконы XIX века, иконы пятиярусного иконостаса из Покровского храма на Громовском кладбище, написанные в Москве. Особенно уникальным памятником Покровского храма является икона преподобной Марии Египетской с житием в 16 клеймах. Она была написана в 1804 году, основоположником знаменитой династии невянских иконописцев Богатыревым Иваном Васильевичем.¹⁷⁰

Но к сожалению многие иконы не дошли до нас. Они были либо уничтожены, либо украдены, либо их скрывали в своих домах старообрядцы в XX-м веке. Все же ряд таких икон, сокрытых от большевиков ныне появляется в некоторых храмах Санкт-Петербургской и Тверской епархии Русской Православной старообрядческой Церкви.

После истории с конфликтом «перемазанцев» и «диаконцов» последователи диаконовского беглопоповского согласия постепенно растворились в массе города: кто-то перешел в единоверие, кто-то в новую Белокриницкую иерархию, кто-то ушел к беспоповцам. И во второй половине XIX века в городе нет известных беглопоповских общин. Впервые после конфликта они фиксируются лишь в начале XX века. Это были

¹⁶⁹ Пивоварова. Н. Памятники старообрядческой богослужебной культуры в музеях Санкт-Петербурга (по материалам выставки «Религиозный Петербург») // Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С.10-12

¹⁷⁰ Пивоварова. Н. Памятники старообрядческой богослужебной культуры в музеях Санкт-Петербурга (по материалам выставки «Религиозный Петербург») // Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 16

преимущественно купцы-переселенцы с Нижнего Новгорода, которые в 1903 году устроили моленную святого Николы в одной из квартир пятиэтажного дома на Малоцарскосельском проспекте, дом 25. Квартира принадлежала братьям Николаевым. Постоянного попа община не имела, но иногда (пару раз в год) в столицу приезжали попы из других приходов.¹⁷¹ В отсутствии священника богослужение правил уставщик. Для захоронений использовали Громовское кладбище. Моленная была закрыта в конце 20-х годов, квартира и сам дом были перестроены. И после закрытия храма след беглопоповцев в Петербурге теряется на протяжении всего XX века вплоть до начала XXI.

Белокриницкая иерархия, ставшая ответом на притеснения старообрядцев со стороны властей, являла собой не сформированное явление, раздираемое изнутри противоречиями. Главным движущим фактором любого конфликта являлся человеческий. Как и ранее при конфликте между диаконовцами и перемазанцами, так и при возникновении Белокриницкой иерархии главным вопросом был вопрос о власти. Не стала исключением из этого и история Петербургского старообрядчества после обретения трехчинной иерархии: очередной раздор на тот момент единой «поповщине» случился по причине конфликта интересов и желания большей власти. Однако несмотря на это поповщина так или иначе все больше укрепляла свои позиции в столице, увеличивая сферу своего влияния и положение. Громовское кладбище, дарованное старообрядцам в качестве замены «Королевской» моленной, на долгое время стало одним из главнейших в стране центров старообрядчества. Кроме этого столичные старообрядцы отличались высоким уровнем культуры, сильными тенденциями к сохранению старообрядческого наследия и традиций. Компромиссом между старообрядцами и властями стали богадельни, которые позволяли старообрядцам иметь собственные моленные при условии содержания нуждающихся и бездомных. Таким образом вторая

¹⁷¹ Шульц С.С. Храмы Санкт-Петербурга. История и современность. URL: <http://bukharapiter.ru/hristianstvo/hramyi-peterburga-8.html> (дата доступа 20.05.2016)

половина XIX века стала для старообрядцев эпохой подъема и творческого становления, что и привело к большому расцвету после 1905 года.

Глава 3. История Белокриницкой иерархии в Петербурге с 1901 года по настоящее время

3.1. Белокриницкая иерархия в Петербурге в период 1901 – 1917

В связи с ростом числа старообрядцев в столице было принято на соборном уровне учредить епархию. Открытие состоялось на соборе в Нижнем Новгороде 4 августа 1901 года.¹⁷² Она включала в себя Тверскую, Псковскую, Новгородскую, Витебскую и все Прибалтийские губернии. Позже к ней добавили и Олонецкую. Епархиальный центр располагался на Громовском кладбище, а кафедральным собором был Успенский храм, к настоящему моменту не сохранившийся из-за гонений в 20-30-е годы.

Кандидатом на епископство был Арсений (Швецов)¹⁷³ епископ Уральский и Оренбургский. Однако он сам отказался от этого предложения на Освященном соборе 27 июля 1902 года, предпочитая оставаться на своем месте и окормлять вверенную ему паству. Тогда по настоянию столичных староверов новым епископом был выбран священник Василий Бажанов из города Егорьевска. Его кандидатура была утверждена на соборе 1903 года, а хиротония с именем Виталий состоялась 9 апреля 1904 года. Однако через два года епископ умер (14 март 1906) и епархия стала вдовствующей. Ей временно управляли ряд епископов вплоть до 1912 года. Через год, после смерти епископа Виталия временное управление епархией было поручено епископу Одесскому Кириллу, а 25 августа 1910 г. - епископу Рязанскому и

¹⁷² Деяния освященного собора 1901 г., август г. Нижний Новгород URL: <http://rpsc.ru/misc/other/1901-g-avgust-gnizhnyi-novgorod/> (дата доступа 20.05.2016)

¹⁷³ Арсения (Швецов) – один из авторитетнейших начетчиков Белокриницкой иерархии, епископ Уральский и Оренбургский, сподвижник и ученик арх. Антония (Шутова). Занимался ведением споров с синодальными миссионерами и апологетикой старообрядчества. Его перу принадлежит множество полемических сочинений, жизнеописание Антония (Шутова), цикл полемик в защиту Белокриницкого устава, Окружного послания и законности Белокриницкой иерархии. Собором РПСЦ проставлен в лике преподобных в 2011 году. Однако, как в белокриницкой среде, так и в новообрядной звучала критика его позиции по Белокриницкому уставу. Изнутри РПСЦ такую критику вел иерей В. Механников, написав апологетический труд против Арсения Уральского и по этой причине вскоре покинул Белокриницкое согласие, присоединившись к Единоверию. Со стороны новообрядной Церкви критику против Арсения Уральского с разбором его «заблуждений» вел Субботин Н.

Егорьевскому Александру.¹⁷⁴ В числе временных управленцев отметился и известный старообрядческий писатель епископ Михаил (Семенов). Перешедший в старообрядчество в чине архимандрита Михаил (в миру Павел Васильевич Семенов, 1874-1916, профессор СПбДА) был принят в Белокриницкую иерархию 23 октября 1907 года священником Григорием Спириным по поручению епископа Нижегородского Иннокентия (Усова), начетчика и ученика епископа Арсения (Швецова). За год до присоединения у епископа Михаила возник конфликт с Синодом по причине вступления епископа в «Трудовую народно-социалистическую партию».¹⁷⁵ Это вызвало недовольство Синода и его уволили из Академии и сослали сначала в Задонский монастырь, а потом на Валаам. После перехода к белокриницким был запрещен в служении и извергнут из сана Синодом. Инициатором этого был Финляндский архиепископ Сергей (Страгородский).¹⁷⁶

Через некоторое время белокриницкий епископ Иннокентий совершил единоличную хиротонию Михаила (Семенова) во епископа Канадского. Однако в Канаду Владыка Михаил не поехал. Освященный собор белокриницких старообрядцев не признал его епископскую хиротонию, как совершенную самовольно Иннокентием (Усовым), а также в силу отказа Михаила (Семенова) от своей епархии в Канаде. Скончался епископ Михаил 27 октября 1916 году. Перед смертью запрещение с него сняли и признали за ним епископский сан. Похоронен он был по архиерейскому чину на Рогожском кладбище в Москве.¹⁷⁷

В 1912 году численность старообрядцев увеличилась до 10 000 человек, из которых 3 500 тысячи составляли белокриницкие. Официально действовали три белокриницкие общины, расположенные на Громовском кладбище, при

¹⁷⁴ Петроградско-Тверская епархия // Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 53.

¹⁷⁵ Вестник ПСТГУ II: История. История Русской Православной Церкви. Старообрядческий епископ Михаил (Семенов) в контексте истории религиозного реформизма в России (1905–1915 гг.) И. В. Воронцова 2012. Вып. 3 (46). С. 40–55

¹⁷⁶ Фирсов С.Л. Церковь в Империи. Очерки из церковной истории эпохи Императора Николая II. СПб., 2007. С. 148-160.

¹⁷⁷ Иннокентий (Усов), епископ Нижегородский и Костромской. Собрание сочинений: Том 1: Статьи старообрядческой периодики 1905-1918. М., 2014. С. 348-350

церкви Николы Чюдотворца в районе Большой Охты и при церкви Воскресения Христова на Глазовой улице.¹⁷⁸ Последние две церкви появились уже после указа 1905 года. Строителем церкви Воскресения Христа стал член Громовской общины Степанов Ф. С. Этот храм был им построен в 1910 году. Собрание, предшествовавшее постройке, проводилось в Чубыкинской богадельне, на котором решался вопрос о месте расположения храма. В итоге был куплен за 129 тысяч рублей участок земли недалеко от Московского вокзала. С 1909 года начата постройка, окончена освящением храма в 1910 году. Храм был двухэтажный, спроектирован архитектором В.А. Липским в псевдо-романском стиле. В 1911 году был организован женский хор. Однако, как все храмы он был закрыт в советский период. Точной даты нет. Сейчас там располагается средняя школа.¹⁷⁹

К этому моменту окружники имели 10 священников, неокружники только двоих.¹⁸⁰

Примерно в это же время происходит формальное примирение между окружниками и неокружниками, которое, впрочем, не коснулось столицы. В 1906 году прошел собор, где обе стороны подписали мирные акты, однако это имело силу лишь для Юга России и Бессарабии. Неокружники иных территорий не признали этого акта примирения. Непризнавшие разделились спустя 2 года после этого собора на 2 течения, которые еще через 2 года размежевались уже внутри себя на еще большее число толков. После революции 1917 года о неокружниках известно мало. Столичные священники-неокружники были арестованы, миряне пропали из виду и растворились в массе горожан, в окружниках или перешли в РПЦ МП. Часть Российских неокружников после 20-х годов ушли в катакомбную церковь, ее единоверческую секцию.¹⁸¹ А последний неокружнический епископ Петр

¹⁷⁸ Церковь. 1909. № 12. С. 422, 1912. № 32. С. 757.

¹⁷⁹ Антонов В.В., Кобак А.В. Святые Санкт-Петербурга. Христианская историко-церковная энциклопедия СПб., 2003. С. 344)

¹⁸⁰ Церковь Воскресения Христова на Глазовой улице // Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 33-34

¹⁸¹ Архив УФСБ по ТО. Д. 20726с. Л. 48, 49, 50.

(Глазов), епископ Ржева, в 40-х годах примирился с окружниками в лице Геронтия (Лакомкина).¹⁸² Таким образом некоружнический раздор исчерпал себя. Хотя ныне и остаются отдельные старики-неокружники в Гуслицах, живущие на беспоповском положении и уже не помнящие о причинах такого своего положения. Хотя отдельные неокружнические священники служили вплоть до 70-х годов XX века.

Одним из самых замечательных и знаменательных моментов в жизни новоучрежденной епархии стало поставление на ее вдовствующую епископскую кафедру Геронтия (Григория Лакомкина). Удивительный подвижник, который приложил немало сил к развитию епархии, родился в 1872 году в семье белокриницкого священника из Костромской губернии. Григорий воспитывался в традиционной старообрядческой семье, изучал богослужение, читал духовные книги и многих Святых Отцов Церкви. Родной брат в последствии тоже стал епископом.

Сам Геннадий в 1906 году был поставлен в диакона и священника и таком сане служил попом в белокриницком приходе села Стрельниково Костромской губернии. До рукоположения будущий епископ служил в царской армии, там был писарем. Мать Геннадия женила его в 1896 году. Пока был иереем в Стрельниково проявил себя с достойной стороны, борясь с пьянством и безграмотностью. Отреставрировав храм своими силами, он так же перестроил его и расширил. Следующим этапом стало открытие воскресной школы при храме со сроком обучения в 4 года. Всего обучалось в ней 100 человек. Дополнительно была открыта школа знаменного пения на 50 детей. В следующие несколько лет были сооружены новые постройки под нужды школы и количество обучающихся возрастало. Наконец в 1911 году открыл общество трезвости.¹⁸³

¹⁸² Последний старообрядческий епископ Ржева. URL: http://ruvera.ru/articles/posledniy_episkop_rjeva (дата доступа 20.05.2016)

¹⁸³ Чунин Г. Святитель Геронтий, епископ Петроградский и Тверской. СПб., 2009. Рукопись. С. 2-3

В 1908 году иерей Григорий овдовел и в 1911 году был избран на Освященном соборе в кандидаты во епископа на вдовствующую Петроградско-Тверскую епархию. Долго отказываясь и ссылаясь на свою неопытность, слабость здоровья и занятость в приходских делах села Стрельниково он все же был назначен епископом.¹⁸⁴

После избрания Григорий был пострижен в инок с наречением имени Геронтий. Чин пострижения совершил Ярославско-Костромской епископ Игнатий в присутствии Нижегородского епископа Иннокентия. И 11 марта 1912 года священноинок Геронтий был хиротонисан во епископа в Успенском деревянном храме Громовского кладбища Московским архиепископом Иоанном (Картушиным).¹⁸⁵

Главное дело в первое дело епископа было строительство нового кафедрального храма на Громовском кладбище. И в ход интронизации епископа началась постройка большого каменного двухэтажного храма вместимостью на 2 000 человек.¹⁸⁶ Освящен храм был в честь Покрова Пресвятой Богородицы. Архитектором был московский старообрядец Н.Г. Мартьянов, спроектировавший храм в неорусском суздальском стиле. На месте будущего храма уже располагались палаты для епископа, пекарня, воскресная школа и небольшой свечной завод, построенный на деньги прихожан.¹⁸⁷

Вход с улицы, ведущий к храму сохранился до настоящего момента. Сам храм, судя по сохранившимся фотографиям представлял собой пятиглавую конструкцию с тремя пределами, шатровой колокольной в смешанном русском стиле, преимущественно суздальском.¹⁸⁸ Средства на постройку дали купцы-братья Головины. Могила одного из братьев, Николая,

¹⁸⁴ Зонтиков Н. А. Старообрядческий епископ Геронтий (Лакомкин): крестный путь святителя. Кострома. 2015. С. 104

¹⁸⁵ Интервью епископа Геронтия газете «Огонек». Москва. 1912. № 14. С. 6.

¹⁸⁶ «Церковь», №48, 1913 г. С. 160

¹⁸⁷ Храм Покрова Пресвятыя Богородицы на Громовском кладбище // Старообрядцы Санкт-Петербурга. С. 27

¹⁸⁸ Слово Церкви. 1915. № 1. С. 28

находится на архиерейском месте.¹⁸⁹ Иконостас был написан рогожским старообрядцем Некрасовым К.Г. Колокольня имела 9 колоколов.¹⁹⁰ В черни храм был готов к 1913 году. И 13 октября были подняты 5 крестов. 16 ноября 1914 года произошло освящение одного из пределов в честь апостола Иакова.¹⁹¹ Главный предел был освящен в 1915 году, 4 января в сослужении с 12-ю священниками и 4-я епископами. Последний, нижний, предел был освящен в 1919 году. Всего в храме было 93 иконы.¹⁹² В основной иконостас были помещены старинные иконы 15-16 веков, полученных в дар или купленных на деньги прихожан. Так же были приобретены два паникадила, 16 лампад и 14 медных подсвечника. Все это было изготовлено в Москве.¹⁹³

Старая деревянная Успенская церковь продолжала использоваться в зимнее время и для совершения панихид. Согласно сохранившимся данным в деревянной церкви было 154 иконы, 18 лампад, 10 подсвечников и 2 паникадила.¹⁹⁴

Параллельно с возведением новой церкви на Громовском кладбище община неокружников решила построить собственный храм. До этого момента они продолжали молиться в доме каретника Дмитриева на Лиговском проспекте. И недалеко от домовой моленной был куплен участок под строительство у вдовы Ковалевой М.А. На этом участке планировалось возвести многоуровневый храм с первым жилым этажом. Для этого был нанят «никонианин» Владимир Александрович Гартман. 20 января 1915 года проект был утвержден с некоторыми коррективами. Прообразом храма стали церкви Домонгольской Руси Владимиро-Суздальской земли.¹⁹⁵

¹⁸⁹ Слово Церкви. 1916. № 2. С. 55

¹⁹⁰ Слово Церкви. 1916. № 9. С. 221-222

¹⁹¹ «Церковь», №51, 1913 г. С. 132

¹⁹² ЦГА СПб. Ф. 8778. Оп. 1. Д. 50. Л. 18

¹⁹³ «Церковь», №1, 1915 г. С. 28

¹⁹⁴ Антонов В.В., Кобак А.В. Святые Санкт-Петербурга. Т. 3. СПб., 1996. С. 205.

¹⁹⁵ Архитекторы-строители Санкт-Петербурга середины XIX – начала XX вв. Справочник под общей редакцией Б. М. Кирикова. СПб., 1996 С. 85

Г-образная форма храма на 3 этажа с колокольной обошёлся неокружникам в 40 000 рублей.¹⁹⁶

Согласование проекта шло в течении всего 1916 года, а к 1917 храм был закончен. Осящение храма произошло спустя несколько недель после Октябрьской революции, а закрытие в 20-х годах. Храм был конфискован и «обезглавлен». В XX веке там попеременно располагался склад, кожно-венерологический диспансер, а под конец здание было передано ГУП «Петербургский Метрополитен». Лишь в 2005 году храм был возвращен, но уже окружникам в лице РПСЦ.¹⁹⁷

Постройка и освящение Покровского храма на Громовском кладбище положило начало общецерковного и общероссийского признания епископа Геронтия в качестве подвижника и ревнителя веры. За годы своего служения епископ участвовал в строительстве новых храмов, организации новых общин и открытии монастыря. За период его епископства в Петроградско-тверской епархии было открыто 15 новых храмов и основан монастырь на 50 иноков в Псковской губернии. Геронтий так же учредил 16 духовных училищ при храмах епархии.¹⁹⁸ Он проводил епархиальные съезды, в которых затрагивал вопрос о налаживании хорошего старообрядческо-духовного образования. С его подачи были созданы четыре новых хора. Епископ призвал к созданию общественных библиотек.¹⁹⁹ И такие успехи привели к тому, что ставился вопрос об учреждении Российской митрополии с центром в Петербурге (на это время российская белокриницкая церковь являлась архиепископией, формально подчиненной Белокриницкому митрополиту. Возникновение самостоятельной митрополии приходится на 1988 году во время

¹⁹⁶ РГИА, ф. 1293 оп. 147, д. 88, л. 11

¹⁹⁷ Яковлева Е. Старообрядческая церковь в Транспортном переулке 5 // Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 91-95

¹⁹⁸ Святитель Геронтий (Лакомкин). Жизнь в рассказах от первого лица. Г. Верещагино, типография «Печатник» 2015 с. 97-102

¹⁹⁹ Святитель Геронтий (Лакомкин). Жизнь в рассказах от первого лица. Г. Верещагино, типография «Печатник» 2015 с. 104

предстоятельства Алимпия (Гусева)). Однако этот вопрос так и остался нерешенным.

3.2. Белокриницкая иерархия на территории Санкт-Петербурга и Ленинградской области после Октябрьской революции

После Октябрьской революции старообрядцы выступили ее противниками. Реализация в Петрограде декрета «Об отделении церкви от государства и школы от церкви» началось лишь с конца 1918 года. Однако в начале этого года вышло предписание Совета комиссаров Союза коммун Северной области о предоставлении информации от всех общин в срок две недели о капиталах, богослужебной утвари, и описи имущества. Требовалась немедленная передача власти собственности, напрямую не предназначенной для богослужения. В 1918 году в белокриницком журнале «Голос Церкви» была напечатана статья с осуждением социализма, как прелестного учения и разгула страстей.²⁰⁰

В этом же журнале было опубликовано послание архиепископа Мелетия с призывами к борьбе с большевизмом. Но борьбы не физической, а духовной.²⁰¹

Требовалось от общин предоставить в кратчайшие сроки свои уставы в райисполкомы Петрограда, протоколы соборов, приходских собраний и списки членов прихода.²⁰² В соответствии с этим 23 февраля 1919 года у Громовской общины были отчуждены церковные земли.²⁰³

Весной 1919 года происходит процесс закрытие храма при Чубыкинской богадельни.²⁰⁴ В это же время закрывается большинство

²⁰⁰ Родина. 1990. № 9. С. 76.

²⁰¹ Данилушкин М.Б., Никольская Т.К., Шкаровский М.В. и др. История Русской Православной Церкви. Новый Патриарший период. Т. 1. 1917-1970. СПб., 1997. С. 690.

²⁰² ЦГА СПб. Ф. 143. Оп. 1. Д. 123. Л. 68-69

²⁰³ ЦГА СПб. Ф. 7384. Оп. 33. Д. 251. Л. 15

²⁰⁴ ЦГА СПб. Ф. 8778. Оп. 1. Д. 50. Л. 41.

домовых храмов Петрограда: 7 августа 1918 года Совет комиссаров принимает постановление о ликвидации домовых церквей города. Вскоре после закрытия храма при богадельне совет общины Громовского кладбища пишет прошение в Нарвский райсовет с просьбой об отсрочке закрытия храма до Послепасхального периода:

«Совет Громовской старообрядческой общины настоящим доводит до Вашего сведения, что церковь, находящаяся в Чубыкинской богадельне, устроена и оборудована средствами и трудами наших прихожан. Все находящееся в ней имущество мы просим, согласно декрета об отделении церкви от государства, передать в наше дальнейшее пользование для отправления религиозных обрядов. Вместе с сим, мы, выбранный орган прихода, просим Гражданский отдел задержать проведение в жизнь своего постановления и дать нам возможность встретить в церкви при Чубыкинской богадельне светлые дни Пасхи». ²⁰⁵Просьбу выполнили и закрыли храм осенью 1919 года. ²⁰⁶

От Громовской общины властям по требованию было предоставлено несколько метрических книг за 1917-1918 годы, т.к. более ранние книги были в срок сданы Петроградскому градоначальнику при царской власти. Вместе с метрическими книгами были переданы бланки-выписки о родившихся, бракосочетавшихся и умерших, бланки-описи имущества храмов кладбища и рапорт о количестве прихожан кладбища. Их число составило 3 000 – 4 000 человек. ²⁰⁷

В 1919 году 19 октября на совете прихожан Громовской общины было решено составить договор с Московским райсоветом о передачи Покровской церкви в бессрочное пользование. Были составлены списки прихожан общины и новая опись имущества. Подписались под этим договором о передаче 130 человек, а также настоятель храма протопоп

²⁰⁵ ЦГА СПб. Ф. 8778. Оп. 1. Д. 50. Л. 1

²⁰⁶ ЦГА СПб. Ф. 104. Оп. 2. Д. 7. Л. 66.

²⁰⁷ ЦГА СПб. Ф. 8778. Оп. 1. Д. 50. Л. 2, 4. Л. 3.

Василий Космачев, протодиакон Харлампий Марков и диакон Иоанн Кабанов. Они и еще 26 человек были выбраны в члены церковно-приходского совета.²⁰⁸

Судьба самого епископа Геронтия складывалась не менее трагично: с 1917 года епископ Геронтий стал председателем Всероссийского Освященного Собора и Всероссийского политического совещания. В 1918 году организовал братство имени протопопы Аввакума на 100 человек. Братство действовало до 1927 года. Был первый раз арестован в городе Егорьевске Московской области в конце 1919 года. Два месяца содержался без суда в Бутырской тюрьме. Его отпустили после многочисленных ходатайств старообрядцев. После освобождения он вернулся на родину в село Стрельниково до 1920 года. Епархиальный съезд, прошедший во Ржеве, вновь перевел его в Петербург.²⁰⁹

После возвращения в Петербург именовался «Ленинградским и Тверским». А с 1925 года создал в Петербурге курсы для священников. В 1922 году за свои заслуги Собором был награжден правом ношения епископского саккоса. И в этом же году на родине епископа были организованы курсы антиатеистической направленности по подготовке пастырей, апологетов и учителей воскресных школ. Постоянно поддерживал связь со многими людьми, которые писали ему. Отвечал на все письма. Во многих потомственных белокрыницких семьях до ныне сохраняются письма-ответы епископа Геронтия. Некоторые из них перепечатывали в эпоху СССР и они ходили в народе. На основании этих писем составлено житие святителя и издано несколько книг-биографий.²¹⁰

²⁰⁸ ЦГА СПб. Ф. 8778. Оп. 1. Д. 50 Л. 5-21. Л. 22-26 об

²⁰⁹ АУФСБ СПб ЛО. Ф. архивно-следственных дел. Д. П-79521. Т. 4. Л. 296.

²¹⁰ Святитель Геронтий (Лакомкин). Жизнь в рассказах от первого лица. Г. Верещагино, типография «Печатник» 2015 с. 6-10

В 2012 году на Освященном Соборе РПсЦ епископ Геронтий был канонизирован в лике преподобных.²¹¹

Но все события с Громовской общиной и с иными старообрядческими моленными, а также арест епископа Геронтия – все это было лишь начало тех гонений, которые последовали в 30-х годах. В ночь с 13 на 14 апреля 1932 года во время Великого Поста все духовенство белокриницкой иерархии и активных мирян арестовали. Арестовали в том числе и епископа Геронтия вместе с его сыном. Всего пострадало более 160 человек.²¹² Арестованным было инкриминировано участие в братстве имени протопопа Аввакума, которое организовал епископ Геронтий в 1918 году.²¹³

Девять месяцев содержались арестованные в тюрьмах Ленинграда. Осенью 22 ноября наконец были вынесены окончательные приговоры. Епископ Геронтий и некоторые иные арестованные были приговорены к 10 годам заключения в концлагере. Его сын к пяти и там в концлагере и погиб.²¹⁴

Епископ Геронтий после вынесения приговора находился около года в камерах предварительного заключения Ленинграда. Половину этого срока – в одиночке. Тяжело болел цингой, но не нарушал Постов. После этого был отправлен в Соликамск. Там был обрит и подстрижен. Сначала был назначен санитаром, но после по его свидетельству снят с этой должности:

«Был приказ, чтобы от больных никто не смел брать пищу, и то, что им полагается, то и выдавать под строгую ответственность. На другой же день утром является ко мне бухгалтер-пьяница, два-три лекпома и просят мослов. Это значит, на каждого дать около одного килограмма мяса. Я отказался, указав на приказ. Мне пригрозили и обещали отомстить, ибо это у них был закон: поедать мясо, предназначенное для больных. Злоба на меня росла все

²¹¹ Освященный Собор РПсЦ. URL: <http://rpsc.ru/news/novosti-mitropolii/zavershil-rabotu-osvyashchennij-sobor/> (дата доступа 20.05.2016)

²¹² Покровский Н. Н. Старообрядческий рассказ о сталинских репрессиях // Возвращение памяти. Историко-публицистический альманах / Сост. И. В. Павлова. Вып. 2. — Новосибирск: Сибирский хронограф, 1994. С. 198—211.

²¹³ АУФСБ СПб ЛО. Ф. арх.-след. дел. Д. П-79521. Т. 1. Л. 364.

²¹⁴ АУФСБ СПб ЛО. Ф. арх.-след. дел. Д. П-79521. Т. 1. Л. 371, 792, 800-802.

более и более от тех, кому я не давал мяса, сахару и т. п. от больных. Меня даже сняли с работы по жалобам указанных лиц и поместили в самый грязный барак. Вши, воровство и урки. Спали все одетые, и то с сонных снимали, что вора́м нужно. Так мне пришлось побыть с полгода. Вшей не искали, их просто сгребали и кидали. Грязь необыкновенная».²¹⁵

После этого опять сильно заболел и его сняли с должности. По выздоровлению занял место «дневального старосты в бараках для санитаров». После стал старшим санитаром. В качестве личных предпочтений разрешили епископу не брить бороду. И он также добился постоянно кормежки для санитаров.²¹⁶

С 1935 года отбывает срок в Саранске на должности санитара, с которой его сняли за празднование Пасхи. Геронтий опять более, на этот раз малярией. Владыка отбыл полный срок и выпущен из концлагеря в 1942 году, 4 июля.²¹⁷

Оставшиеся на свободе старообрядцы начали в 30-х годах лишаться церквей, остававшихся открытыми к этому времени. В 32 году закрывается храм святого Николы. Здание переоборудовано в лаборатории Ленинградского института инженерного строительства. Через некоторое время храм снесли, построив на его месте Военно-инженерный институт им. Комаровского.²¹⁸

После ликвидации этого храма в городе оставалась лишь одна окружническая община – Громовское кладбище. Однако там не было священника, как и везде. И члены общины предпринимали попытки изменить это положение, добившись легализации для себя священника. Они подали запрос 7 февраля 1933 года в Ленсовет с просьбой разрешить им держать за

²¹⁵ Святитель Геронтий (Лакомкин). Жизнь в рассказах от первого лица. Г. Верещагино, типография «Печатник» 2015. С. 12-19

²¹⁶ Святитель Геронтий (Лакомкин). Жизнь в рассказах от первого лица. Г. Верещагино, типография «Печатник» 2015. С. 27

²¹⁷ Святитель Геронтий (Лакомкин). Жизнь в рассказах от первого лица. Г. Верещагино, типография «Печатник» 2015. С. 32

²¹⁸ ЦГА СПб. Ф. 1000. Оп. 51. Д. 35. Л. 31.

свой счет священника с правом его проживания на Громовском кладбище. Но власти не пошли на это. Вместо разрешения было принято постановление о закрытии церкви на Громовском кладбище. Последние богослужения прошли на Пасху 1933 года.²¹⁹

Ставился вопрос о ликвидации самой церкви. Такое решение было принято 7 июня президиумом Леноблисполкома. В качестве причины для уничтожения церкви было указано на ее простой и неиспользуемость. А также ветхое положение.²²⁰

Судя по всему, каменный храм во имя Покрова Пресвятой Богородицы был взорван в 1933 году, во второй половине. По крайней мере он фигурирует в качестве закрытого в списках Нарвского района. В 1934 году фиксируется справка о ходе уничтожения. На момент этого года церковь была полностью уничтожена. Даже остатки щебня вывезены. Фундамент храма остался и в настоящее время. Он находится не территории промзоны, ныне не принадлежащей кладбищу. Часть икон из этого храма поступило в музей города. В том числе и уникальная икона Марии Египетской, о которой упоминалось ранее.²²¹

Деревянная церковь Успения была разобрана самими старообрядцами за год до закрытия Покровского храма, чтоб спасти ее от осквернения. Ныне на ее месте стоит деревянный поклонный крест. После уничтожения Покровского храма были снесены все епархиальные сооружения. Ныне осталась только каменная арка парадных ворот со стороны Старообрядческой улицы.²²²

²¹⁹ ЦГА СПб. Ф. 1000. Оп. 50. Д. 31. Л. 6. Л. 8а

²²⁰ ЦГА СПб. Ф. 1000. Оп. 50. Д. 31. Л. 11-15, Ф. 7179. Оп. 10. Д. 502.

²²¹ ЦГА СПб. Ф. 1000. Оп. 51. Д. 35. Л. 25.

²²² Пивоварова Н. Памятники старообрядческой богослужебной культуры в музеях Санкт-Петербурга (по материалам выставки «Религиозный Петербург») \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.:ЛАД, 2005. С. 16

Репрессии продолжались вплоть до 37 года. Мартиролог Ленинграда за 37-38 года дает нам ряд старообрядческих фамилий, которые фигурируют в следственных и расстрельных делах этого периода.²²³

За период с 1935 по 80-е годы нам мало что известно о старообрядцах. Отсутствовали храмы, не было религиозной жизни и совершенно отсутствовало пастырское окормление. Оставшиеся на свободе белокриницкие христиане не решались демонстрировать свои религиозные взгляды, предпочитая частным образом молиться у себя дома.²²⁴

Вышедший на свободу бывший настоятель Успенского храма на Громовском кладбище о. Василий Космачев с 1935 по 1940 годы делает попытки зарегистрировать в Ленинграде белокриницкую общину и устроить моленную в склепе Смирновской семьи на Громовском кладбище, уповая на новую Сталинскую конституцию. Но все это остается безрезультатно, т.к. он фигурировал по делу «братства во имя протопопа Аввакума» и получил лишь три года из-за своего возраста. Так ничего не добившись он умирает в 1940 году. Был похоронен на Вырице.²²⁵

Наступившая Великая Отечественная Война и Блокада Ленинграда еще более усугубили положение белокриницких старообрядцев. Кто-то погиб, кто-то эвакуирован по Дороге Жизни. По свидетельству потомственных Петербургских старообрядцев едва ли на конец ВОВ в городе оставалась хотя бы сотня старообрядцев.²²⁶

Но после Войны в город стали притекать староверы из других, традиционно старообрядческих регионов страны. В 50-60-х годах делаются новые попытки регистрации общины. Эти попытки возглавляются Петуновой М.Я. Параллельно с ней и независимо от нее подобные прошения подавали в

²²³ Ленинградский мартиролог 1937-1938. СПб., 1999. Т.1. С. 187, 200, 354, 317; Т.2, С. 138, 181, 233, 377

²²⁴ Федоренко С.А. Религиозная жизнь послевоенного Ленинграда 1945-1982. URL: <http://ext.spb.ru/faq/2916--1945-1982-.pdf> (дата доступа 20.05.2016)

²²⁵ Миловидов В. Ф. Старообрядчество в прошлом и настоящем. М., 1969. С. 94

²²⁶ См. интервью со 2 респондентом Покровской общины

органы власти другие белокриницкие старообрядцы Акутин Т.З. и Зевакин Н.А. Такая разобщенность говорит о сильном регрессе белокриницкой общины и ее лоскутности. Хотя их фамилии и фигурируют в бланках переписи членов Громовской общины.²²⁷

Ничего не добившись старообрядцы собираются на частных квартирах, и окормление получают от уже освободившихся священников Василий Космачева и Самуила Фомичева. Но к 1970-м годам единственным священником, посещающим Ленинград, остается иерей Илия Ближников, чей приход располагался в Псковской области, село Сысоевка, в трёхстах километрах от Ленинграда. Именно им были крещены все коренные старообрядцы Петербурга пожилого возраста. И именно он крестил протоиерея Геннадия Чунина, благочинного Санкт-Петербургской и Тверской епархии. Иерей Илья являлся духовным отцом большинства старообрядцев того времени. Все браки и иные требы исполнялись им.²²⁸

Не имея своего храма и официальной регистрации старообрядцы белокриницкого согласия тайно собираются в домах горожан на Черной речке, в Вырице, на Фонтанке.

Спустя еще время, в 1978 году группа старообрядцев, которые собирались для молитвы на квартире старообрядца Дмитриева, расположенной на Фонтанке, решила еще раз подать прошение об открытии общины. Идейным вдохновителем этого проекта стала сестра покойного епископа Александра (Чунина). Сам Дмитриев Б.А. был ранее алтарником в Покровском храме, поставленным туда епископом Геронтием в восьмилетнем возрасте. Его квартира стала домовою моленной и местом собраний белокриницких христиан города. И вот эта группа предпринимает очередную попытку регистрации. Пытаются собрать подписи, вступить в «двадцатку»

²²⁷ ЦГА СПб. Ф. 1000. Оп. 64. Д. 17. Л. 14

²²⁸ Чунин Е. К 20-летию Освящения старообрядческого Покровского храма в Санкт-Петербурге, 2003 \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 70-72

(нужное количество людей по документам для учреждение религиозной общины).²²⁹

Главным ходоком была Чунина Мария Петровна. Она вела переговоры с властями, приносила петиции и ходатайства. Именно ей принадлежит самый главный вклад в открытие общины Ленинграда. Помогал с юридической частью протоиерей из Гомеля Евгений Бобков.

По воспоминаниям очевидца тех событий протоиерей Геннадия Чунина между властью и белокриницкой общиной велась целая борьба. Общинники изматывали Ленгорисполком бесконечными письмами, звонками, обращениями. Белокриницкие писали куда только можно: в газеты, в Совет Министров, и даже на XXIV съезд Компартии. Власти отказывали, ссылаясь на невозможность передачи здания общине и ее регистрацию. Лишь за период с мая по сентябрь 1982 года Чуниной М.П. было совершено 36 звонков и личных встреч с руководством Ленгорисполкома.²³⁰

И наконец осенью 1982 года Ленгорисполком принял решение о регистрации общины. Далее пошли поиски храма, который мог бы отвечать целям уже зарегистрированной общины. Власти сами указали на небольшой храм, к тому моменту закрытый, а ранее принадлежавший господствующей церкви. Храм во имя святого Александра Невского расположенный практически за городом в Обухово на кладбище «Памяти жертв 9-го января». Община согласилась на такой вариант, хотя храм был в очень плохом состоянии, разрушенный с обвалившейся кровлей и заложёнными окнами. И после этого началось освоение общиной этого участка.²³¹

На деньги и средства самих прихожан проводилась реставрация храма. Хозяйственные работы возглавил тот самый Дмитриев Б.А., так как по образованию он был инженер. Каждый день члены общины занимались

²²⁹ Чунин Е. К 20-летию Освящения старообрядческого Покровского храма в Санкт-Петербурге, 2003 \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 73-74

²³⁰ Чунин Е. К 20-летию Освящения старообрядческого Покровского храма в Санкт-Петербурге, 2003 \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 75

²³¹ Интервью протоиерея Геннадия Чунина радио Мария от 21.12.2015 передача Кулугур

ремонтom храма. Незадолго до Пасхи 27 апреля чин закладки храма тайно совершил о. Евгений Бобков.²³²

4 мая 1983 года храм официально был передан общине. И белокриницкие решили Пасху праздновать в новом храме. После этого богослужения в храме стали совершаться каждую субботу вечером и воскресенье утром. Эта Пасха была первой за последние 50 лет, празднуемая открыто и в храме. С этого момента начинается возрождение церковной жизни старообрядцев.²³³

Руководство богослужением взяла на себя Чунина М.П. Возглавила клирос восьмидесятилетняя Анна Ивановна Анкудинова, которая некогда знала крюки и могла по ним петь. Именно она организовала занятия по пению с молодежью и передала им свои навыки.²³⁴

В восстановлении храма участвовали многие старообрядцы из разных уголков страны. И люди с собой везли свои навыки, какие-то деньги, материалы для стройки. С Рогожки были переданы иконы для иконостаса. Из Ржева – книги и плащеница. Священные сосуды для богослужения остались от почившего епископа Александра (Чунина). Остальное собирали по домам.²³⁵

Архиепископ Никодим (Латышев), тогдашний предстоятель белокриницкой Церкви благословил освящение храма малым чином рогожскому священнику протопопу Александру Берестневу. Освящение было совершено 25 декабря 1983 года. В честь Покрова Пресвятой Богородицы в память о Громовском храме. Очень много было народу с других городов. Приехали хоры с Костромы и Нижнего Новгорода.²³⁶

²³² Чунин Е. К 20-летию Освящения старообрядческого Покровского храма в Санкт-Петербурге, 2003 \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 75

²³³ Чунин Е. К 20-летию Освящения старообрядческого Покровского храма в Санкт-Петербурге, 2003 \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 75

²³⁴ Чунин Е. К 20-летию Освящения старообрядческого Покровского храма в Санкт-Петербурге, 2003 \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 75

²³⁵ Интервью протоиерея Геннадия Чунина радио Мария от 21.12.2015 передача Кулугур

²³⁶ Чунин Е. К 20-летию Освящения старообрядческого Покровского храма в Санкт-Петербурге, 2003 \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 82

С 1984 года обслуживающим священником становится иерей Леонид Гусев. На что он получил благословение архиепископа Никодима. Но, однако о. Леонид окормлял еще 5 приходов, а потому не мог полноценно справиться с возложенным на него попечением о Петербурге.²³⁷

Тем временем шло благоустройство территории, шла постройка дома для нужд прихода. И к 1985 году трапезная была готова, а к Рождеству 86 вся стройка уже была закончена.²³⁸

Первая за долгое время архиерейская служба в Петербурге прошла на праздник Благовещения 6 апреля 1986 года. Ее совершил епископ Анастасий (Кононов) – местоблюститель престола Московской архиепископии.²³⁹

Трагична судьба Дмитриева: весной 1986 года он прошел операцию по удалению онкологии, сильно ослаб и более не мог работать физически. Но он беспокоился о том, что нет в Петербурге постоянного священника. И потому по его инициативе в феврале 1987 года прихожане Покровского храма и о. Леонид Гусев направили прошение новоизбранному архиепископу Алимпиию (Гусеву) с просьбой о рукоположении во священники прихожанина Евгения Чунина. Весной этого же года Евгений был в Москве поставлен диаконом к Покровскому храму. Сам Борис Дмитриев скончался 12 июля 1987 года, в день праздника Петра и Павла. Он был погребен перед алтарем Покровского храма за его большие заслуги перед общиной. Отпет он был иереем Леонидом Гусевым.²⁴⁰

После его смерти начался затяжной конфликт-противостояние с Леонидом Гусевым. 7 декабря 1987 года о. Леонид назначил приходское собрание, на котором присутствовал приехавший на архиерейское

²³⁷ Интервью протоиерея Геннадия Чунина радио Мария от 21.12.2015 передача Кулугур

²³⁸ См. интервью с 3 респондентом Покровской общины.

²³⁹ Чунин Е. К 20-летию Освящения старообрядческого Покровского храма в Санкт-Петербурге, 2003 \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 84

²⁴⁰ Чунин Е. К 20-летию Освящения старообрядческого Покровского храма в Санкт-Петербурге, 2003 \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 86-88

богослужение Алимпий (Гусев). О. Леонид снял с поста председателя общины Чунину М.П. и поставил вместо нее В.Н. Федорова.²⁴¹

Богослужения продолжили совершаться по субботам и воскресеньям, но приезды о. Леонида оставались так же редки. И лишь в 1992 году был поставлен на храм постоянный священник. Им стал диакон Геннадий Чунин, который все это время и так возглавлял богослужение в отсутствие священника.²⁴²

С тех пор в храме регулярно совершается литургия и Таинства. За каждой литургией причащается не менее 20 детей. Основную часть прихожан составляют люди пожилого возраста, коренные старообрядцы. Для них этот храм – это их торжество, потому они и продолжают в него ходить, хоть он и расположен в очень неудобном месте. Большая часть взрослых прихожан участвовала в делах регистрации общины и получения храма, а потому не станут ходить в другой храм. Они редко бывают с визитами в Лиговском храме. Жизнь общины мало меняется и практически ничего нового не произошло за период с поставления Геннадия Чунины в иереи. Это связано со средним возрастом прихожан и удаленностью храма от центра города. Потому все молодые и активные прихожане ходят в храм Лиговской общины.

В 2001 году была зарегистрирована вторая белокриницкая община в Петербурге – Лиговская. Ее председателем стал Н.В. Понырко. И за несколько лет община добилась получения в собственность бывшего неокружнического храма в Транспортном переулке. Во время СССР в этом здании располагался КВД, а в 2000 году здание было передано Метрополитену для складских нужд.²⁴³ После регистрации общины силами Покровской общины и при поддержке из Москвы храм был передан общине и началась его реставрация в 2005 году.

²⁴¹ Интервью протоиерея Геннадия Чунина радио Мария от 21.12.2015 передача Кулугур

²⁴² См. интервью с 1 респондентом Покровской общины.

²⁴³ Яковлева Е. Церковь в Транспортном переулке 5 \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С.94

Финальной точкой в деле передачи храма стал визит в Петербург и разговора с мэром белокрыницкого митрополита Адриана в 2004 году.²⁴⁴

После возвращения храма в 2005 году силами прихожан и всех белокрыницких христиан города был начат ремонт. Разбор многочисленного мусора, в том числе и строительного. Восстановительные работы в плане планировки здания, так как за время его эксплуатации были изменены некоторые помещения, переделаны окна и так далее. Храм был подключен к водопроводу и канализации, начался внешний ремонт. На настоящий момент полностью отремонтированными можно считать все этажи и внешний фасад здания. Конечно сейчас продолжаются ремонтные работы, но они носят косметический характер.²⁴⁵

Окнам был возвращен первоначальный вид, внутри были проведены отделочные работы. Написан иконостас. На первом этаже располагается трапезная и по совместительству зал совещаний общины. Рядом расположена столовая, книжная лавка. Устроены ванные комнаты, комнаты для гостей, в которых могут проживать гости-старообрядцы из других городов. На втором этаже располагается сам храм и небольшая звонница для уведомления о начале богослужения. На третьем этаже находятся складские помещения и жилые комнаты для гостей храма.

Председателем общины на данный момент является Александр Александрович Загородний. Предприниматель и бизнесмен, чьими силами во многом и идет возрождение храма.²⁴⁶

В 2007 году Лиговскую общину посетил митрополит Корнилий, который по просьбам прихожан рукоположил в диакона тогдашнего председателя общины Игоря Карванена. И 24 июля в городе Ржев Игорь Карванен был рукоположен в диаконы к Лиговскому храму. А с 2009 года в

²⁴⁴ 546 дней старообрядчества в XXI веке. Адриан, митрополит Московский и всея Руси. Вехи архипастырского пути. М.: Медиа77, 2006. С. 12

²⁴⁵ См. интервью с 1 респондентом Лиговской общины

²⁴⁶ Каково сегодня быть старообрядцем. URL: http://ruvera.ru/articles/kakovo_byt_staroobryadcem (дата доступа 20.05.2016)

храме стали проводиться регулярные богослужения мирским чином. Действуют два хора: мужской и женский. Мужской под управлением Дионисий Синельникова, женский – Анны Карванен, жены священника о. Игоря.²⁴⁷

До получения своего священника прихожане Лиговского храма окормлялись у Геннадия Чунина, который на постоянном месте служил в г. Казане. Он приезжал для отправления служб. Но его пастырское окормление было не долгим: в 2010 году в Покровском кафедральном соборе Москвы диакон Игорь Карванен был рукоположен в священника к Лиговскому храму.

248

Еще до рукоположения во священники о. Игоря общиной было решено освятить храм во имя Пресвятой Троицы, так как не было известно, в честь какого праздника был освящен этот храм до революции. Решение было принято на голосовании общины. Само освящение произошло 15 июля 2013 года. Чин совершил митрополит Корнилий.

Третьей белокрыницкой общиной стала Громовская, которая была зарегистрирована в 2003 году. Своей целью она поставила воссоздание Покровского храма на Громовском кладбище и передачи оно в собственность общины. Председателем этой общины стал Леонтьев В.С.

Еще до регистрации Громовской общины по инициативе ее будущего председателя Леонтьева В.С. 29 сентября 2002 года на месте уничтоженной Успенской церкви на Громовском кладбище был поставлен поклонный крест.²⁴⁹ В установке поклонного креста приняли участие о. Геннадий Чунин, настоятель Покровского храма в Обухово, иерей Александр Маслов из Рязани, а также сестра покойного Дмитрева Бориса, активного участника регистрации

²⁴⁷ Санкт-Петербург. Лиговская община. URL: <http://rpsc.ru/history/mesta-staroverskie/sanktpeterburg-ligovskaya-obschina/> (дата доступа 20.05.2016)

²⁴⁸ Краткая летопись Санкт-Петербургско-Тверской епархии. URL: <http://rpsc-spb.ru/spb-tver-eparhia-rpsc/2010-05-14-12-53-39/2010-05-27-11-00-39?format=pdf> (дата доступа 20.05.2016)

²⁴⁹ Громовская община (РПСЦ). История. URL: <http://rpsc-spb.ru/spb-tver-eparhia-rpsc/2010-05-12-11-28-38/2010-05-27-09-18-17> (дата доступа 20.05.2016)

Покровской общины Л.А. Дмитриева. В 2003 году на кладбище община устанавливает 6 крестов на могилах епископа и священников. Трудом этой общины небольшая часть Ташкентской улицы вновь переименована в Старообрядческую.²⁵⁰

Другим значимым событием 2004 года стало восстановление Петроградско-Тверской епархии на Освященном Соборе РПсЦ. Было принято решение о возрождении епархиального центра в храме Обухово. На тот момент Лиговский храм еще не был передан, а Громовская община не имела своего собственного помещения.²⁵¹

На этом же соборе в качестве правящего епископа на новоучрежденную кафедру поставить Амвросия (Герцога). В 2005 году он занял кафедру с титулом Санкт-Петербургский и Тверской.²⁵² Однако в этом же году епископ Амвросий подал прошение о переводе его в другую митрополию, в подчинение Брестского митрополита Леонтия (Изота). Через полтора года Амвросий (Герцог) отказывается от старообрядчества и переходит в подчинение Константинопольского патриарха в Русский Экзархат на территории Западной Европы. В него был принят в 2007 году через крещение.

Интересным событием в начале XXI века является новое появление беглопоповцев, которые исчезли из истории города более 100 лет назад. Под омофор Русской Древлеправославной Церкви перешла смешанная поморско-новообрядческая община, которая с начала 90-х годов имела свою молельную в центре города в квартире председателя этой общины Олега Морозова. В 1952 году он был крещен поморцами в маленьком городке на реке Шаче. Его жена

²⁵⁰ Поднятие креста на Громовском кладбище \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 97.

²⁵¹ Освященный Собор РПсЦ 2004, Москва. URL: <http://rpsc.ru/docs/postanovleniya-coborov/postanovleniya-osvyaschennogo-sobora-russkoy-pravoslavnoy-starobryadcheskoy-tserkvi-sostoyavshegosya-v-grade-moskve-1922-oktyabrya-2004-g-n-st/> (дата доступа 20.05.2016)

²⁵² Восхождение на Санкт-Петербургскую и Тверскую епархию. URL: <http://rpsc.ru/news/voshozhdenie-na-sanktpeterburgskuyu-i-tverskuyu-eparhiyu/> (дата доступа 20.05.2016)

была крещена в РПЦ МП. 4 марта 2002 года эта община перешла в РДЦ, а наставник общины был поставлен в священники для этой общины. Начался проект постройки храма в городе. Проект был разработан и утвержден главным архитектором города в 2003 году, а место для постройки выбрано на 12-й линии Васильевского острова. Однако этот проект реализовать не удалось из-за болезни иерея Олега Морозова. Он перенес инфаркт и до нынешнего времени оправляется. Однако храм все же был выстроен, но не в самом городе, а в Ленинградской области недалеко от Волхова. Там совершаются крещения летом и праздничные службы. Обычные службы проходят в центре города в домовом храме о. Олега Морозова на Петроградской стороне возле метро Горьковская. Общая численность прихода около 30 человек. Практикуют в богослужении знаменное пение, что является их отличительной чертой в поповской среде.²⁵³

Таким образом в Петербурге 3 официальных белокриницких общины, 2-е из которых имеют свои храмы и священников. Отправляются регулярные службы. Количество членов в Покровской общине больше, чем в Лиговской. По сообщению прихожан, их число в воскресенье на литургии может достигать около 100 человек вместе с хором. Общее число старообрядцев-поповцев можно оценить в 200 человек с учетом прихода Русской Древлеправославной Церкви. В своей жизни общины руководствуются общепринятым уставом, который был утвержден соборно и зарегистрирован в Минюсте. Этот устав гарантирует единство во взаимоотношениях между общинами и государством.²⁵⁴

После манифеста от 1905 года старообрядцы вошли в эпоху своего расцвета и золотого периода. Началась реализация творческого и созидательного потенциала. Появляются люди, определившие собой эпоху. К таким людям можно отнести епископа Геронтия, который по настоящему

²⁵³ Древлеправославный календарь 2004 года. Клинцы, городская типография, 2004. С. 143-144.

²⁵⁴ Устав РПЦ. URL: <http://rpsc.ru/docs/ustav-rspc/> (дата доступа 20.05.2016)

заложил фундамент для белокриницкой иерархии в Петербурге, став по-настоящему первым епископом для столицы. Он приложил все свои силы для развития епархии и его деятельность увенчалась успехом. Встретив расцвет со своей паствой он пережил вместе с ней и все ужасы 20-30-х годов. До конца испил чашу гонений и репрессий.

После этого старообрядцы во сути попали вновь на нелегальное положение: Их храмы были уничтожены, священники арестованы, а люди разогнаны по домам. Церковная жизнь прекратила свое существование вплоть до 80-х годов XX века. И опять возрождение идет с личности. Мужественные люди, что поставили перед собой цель, достигли того, чего хотели. Усилиями личностей была вновь зарегистрирована община. И именно с деятельности отдельных людей начинается новая история старообрядчества в Петербурге.

К настоящему моменту мы имеем динамично развивающиеся общины, которые вновь без помех могут жить своей жизнью и отправлять свое богослужение.²⁵⁵

²⁵⁵ Костромин К. Старообрядчество в Санкт-Петербурге по данным храмостроительства. URL: <http://spbda.ru/publications/svyaschennik-konstantin-kostromin-starobryadchestvo-v-sankt-peterburge-po-dannym-hramostoitelstva/> (дата доступа 20.05.2016)

Глава 4. Современные старообрядцы белокриницкого согласия в Санкт-Петербурге и Ленинградской области

4.1. Общины города и общинная жизнь.

Всего в Петербурге существует 3-и зарегистрированных белокриницких общины, одна из которых, Громовская, не имеет собственного храма.

История Покровской общины начинается с 80-х годов XX века, когда усилиями Петербургских староверов впервые после Революции 1917 года была зарегистрирована белокриницкая община. Этой же общине спустя время был передан храм, что стало началом возрождения жизни общин белокриницкого согласия в городе и регионе.

Община Покровского храма является наиболее оформленной по сравнению с общинами других приходов. Это обстоятельство связано с тем, что Покровский храм долгое время был единственным в городе и области, а потому все белокриницкие старообрядцы так или иначе его посещали. Согласно нашим наблюдениям на данный момент времени основной контингент прихожан составляют люди пожилого возраста, по большей части коренные старообрядцы, которые принимали участие в регистрации общины, получении храма и его реставрации. Потому при Покровском храме сложилась устойчивая община, которая в какой-то мере сохранила отдельные дореволюционные традиции.²⁵⁶ Это проявляется в богослужебной напевке, которая повторяет напевку Покровского храма Громовского кладбища. Чудом сохранившиеся иконы и книги, которые в малом количестве удалось сохранить старообрядцам города были частично перенесены в Покровский храм. Некоторые из прихожан еще застали в живых епископа Геронтия и имеют сохраненные от него письма, о чем они сами свидетельствуют в интервью. Б. Дмитриев, принимавший самое деятельное участие в

²⁵⁶ Люди старой веры. URL: <http://old.aquaviva.tmweb.ru/archive/2008/4/469.html> (дата доступа 20.05.2016)

регистрации общины, был алтарником в храме при Громовском кладбище, поставленный лично епископом Геронтием.

К настоящему времени община насчитывает около 100 человек, так или иначе посещающих храм и участвующих в богослужении. Из них регулярно бывает на литургии человек 60. В праздники, конечно, число прихожан может достигать 120 человек. Священником общины и благочинным всей епархии является протоиерей Геннадий Чунин, который был поставлен в иереи митрополитом Алимпием в 1992 году.²⁵⁷ И с тех пор постоянно совершаются богослужения и литургия. Литургия начинается в 8 утра в воскресенье, в субботу служба идет с 16 часов и до 21 часа примерно. Праздничные службы длятся дольше.

При храме действует воскресная школа для детей и взрослых, в которой преподаётся в том числе и знаменное пение по древним напевкам Громовского кладбища.

Община не очень активная, что связано с возрастом прихожан. Большая часть молодежи ходит в Лиговский храм. Но эти две общины очень связаны между собой, что включает в себя регулярные визиты и братские трапезы.²⁵⁸

Прихожане слабо идут на контакт, потому получить более или менее полное интервью не удалось. Частичное интервью дали 4 человека, из них 3 женщины пожилого возраста за 60 лет и один мужчина 46 лет.

Главным и самым актуальным вопросом является крещение. В Покровском храме совершается в большой бочке как летом, так и зимой. Сама бочка расположена в здании крестильне, что возле храма. Отношение с другими старообрядцами практически не поддерживаются: нет вообще никакого контакта с Русской Древлеправославной Церковью. Минимальные отношения с Древлеправославной Поморской Церковью.

²⁵⁷ Покровская община URL: <http://rpsc-spb.ru/spb-tver-eparhia-rpsc/2010-05-12-11-28-38/2010-05-13-11-50-35> (дата доступа 20.05.2016)

²⁵⁸ Люди старой веры. URL: <http://old.aquaviva.tmweb.ru/archive/2008/4/469.html> (дата доступа 20.05.2016)

Более деятельной и активной является Лиговская община. К настоящему моменту имеющая своего священника, практически отремонтированный храм и удобное расположение в городе.²⁵⁹

Храм, который сейчас занимает Лиговская община, ранее принадлежал неокружникам, о чем к настоящему моменту памяти не сохранилось. Опрошенные нами прихожане не знают об истории своего храма, кроме тех, кто специально занимается его историей в связи с ремонтом и реставрацией.²⁶⁰

Богослужения в Лиговском храме проводятся в более раннее время, чем в Покровском. Это связано с более удобным расположением и близостью к метро. Литургия совершается каждое воскресенье в 7.30 утра, вечером в субботу служба начинается в 15.30 – читаются часы. И вечерняя служба длится около пяти с половиной часов, как и принято по церковному уставу. К таинствам в этой общине принято приступать около 2-3 раз в год. Исповедь и Причастие обычно Рождественским и Великим постами.

Кроме субботы и воскресенья в Лиговском храме по будним дням среды и пятка служатся молебны и литии.

В общине преимущественно коренные старообрядцы, либо потомки столичных Петербургских староверов, либо переселенцев из других регионов. Есть и новопришедшие в общину.²⁶¹ Как правило таких людей не очень много и не всех из них навсегда остаются в РПСЦ. Некоторые из них по касательной проходят старообрядчество и уходят куда-то дальше. Как минимум 4 человека за последние 10 лет ушли в католицизм.

По словам старообрядцев, в городе жить довольно легко: есть все условия для соблюдения религиозной жизни. Транспорт обеспечивает

²⁵⁹ Наследники «русского хозяина» URL: <http://www.fontanka.ru/2015/12/16/172/print.html> (дата доступа 20.05.2016)

²⁶⁰ Санкт-Петербург. Лиговская община. URL: <http://rpsc.ru/history/mesta-staroverskie/sanktpeterburg-ligovskaya-obschina/> (дата доступа 20.05.2016)

²⁶¹ Каково сегодня быть старообрядцем. URL: http://ruvera.ru/articles/kakovo_byt_staroobryadcem (дата доступа 20.05.2016)

быстрый доступ к храму, разнообразие продуктов позволяет без проблем соблюдать посты, а доступность интернета позволяет заказывать нужную богослужебную литературу и принадлежности с Рогожского кладбища. На данный момент в России существует лишь два интернет-магазина, которые позволяют заказывать литературу. Крупнейший из них называется «Исмарагд» и был организован диаконом Василием Трифаном, служащим в московском храме св. Николы возле станции метро Белорусская. Он 2 года назад открыл интернет-магазин для удобства заказа литературы.²⁶² До этого нужная продукция выписывалась по почте или через телефонный звонок. Именно с этого магазина Лиговская община закупает нужную литературу, которую в том числе и распространяет в книжной лавке при храме. Другой путь снабжения нужными книгами и иконами – Поморская старообрядческая община в Рыбацком, которая является крупнейшей на Северо-Западе, и которая содержит знаменитую в старообрядческих кругах книжно-церковную лавку, в которой закупаются многие старообрядцы. В меньшей мере литературу привозит священник общины Игорь Карванен, который обязательно присутствует на каждом Соборе РПсЦ, который ежегодно проводится в Москве.

Согласно уставу РПсЦ на каждом Освященном соборе должны присутствовать все иереи с делегатами-мирянами, которые избираются от общины путем голосования и имеют право совещательного голоса на Соборе. Такие Соборы проводятся осенью каждого года.

Количество прихожан установить довольно сложно. Согласно свидетельству священника Лиговского храма иерея Игоря Карванена, количество членов составляет около 50-60 человек, а в праздничные дни около 80 человек.

Как правило детей у прихожан больше двух. Это связано с патриархальным укладом жизни, который не до конца утрачен даже в

²⁶² Исмарагдъ: взгляд изнутри. URL: http://ismaragd.ru/news/interview_ismaragd (дата доступа 20.05.2016)

условиях нашего времени. Еще это связано с крайне негативным отношением старообрядцев в контрацепции. В Лиговской общине преимущественно преобладают люди среднего и пожилого возраста. Есть те, кто пришел в храм еще в 90-е года на волне религиозного бума и ныне находятся в общине уже больше 20-и лет. В силу понятных психологических причин все опрошенные нами старообрядцы просили не называть их имен. Некоторые отказывались разговаривать.

Из вне в Лиговскую общину стабильно приходит как минимум один человек в год. Однако, как было упомянуто выше, не все они остаются в ней навсегда.

Зачастую мотивацией перехода в РПсЦ из РПЦ МП служит явное неприятие того положения в экуменическом диалоге, которое занимает РПЦ МП. Т.е. по сути главными конвертами являются очень консервативные чада РПЦ МП, ищущие большей замкнутости от мира. Однако это не мешает некоторым из таких прозелитов каким-то образом переходить в католицизм. Подобные умонастроения и неприятие экуменизма и любых контактов с внешним миром так же служат причиной отделения от РПсЦ некоторых ее чад по причине ее открытости к диалогу и ведению диалога с РПЦ МП. Такие чада обычно уходят в более закрытые старообрядческие религиозные группы. Такие как РДЦ или беспоповство.

Сама община ведет довольно активную приходскую жизнь: есть воскресная школа для детей и взрослых, занятия которой начинаются в воскресенье сразу после литургической трапезы. Занятия проводятся в помещении храма или в столовой на первом этаже.

Так же есть занятия по знаменному пению. Как для детей, так и для взрослых. Занятия ведет Валентина Давыдова.²⁶³ В среду вечером проводится спевка взрослого хора под руководством Дионисия Синельникова. Всего

²⁶³ Уроки знаменного пения. URL: <http://rpsc.ru/gallery/voskresny-e-shkoly/attachment/sankt-peterburgskaya-ligovskaya-obshhina-urok-znamennogo-peniya-prepodavatel-valentina-davydova/> (дата доступа 20.05.2016)

клирошан около 12 человек. Половина женщины, половина мужчины. Все умеют петь по крюкам. Вообще хор Лиговской общины считается одним из лучших старообрядческих хоров страны и мира. Они регулярно дают выступления по стране и даже за рубежом.

Кроме этого в храме два раза в неделю проходят утренние молебны: в среду и пятницу в 7.30 утра. Довольно часто в общине проходят архиерейские службы (стабильно 2-3 раза в год митрополит Корнилий посещает храм Лиговской общины).

В епархии недалеко от г. Ржев есть детский старообрядческий лагерь «Ржевская обитель», который открыт на 3 сезона. В среднем этот лагерь посещает в год до 90 детей. Очень мягкая и либеральная финансовая политика. Малоимущие дети могут посетить лагерь бесплатно. Стоимость полной путевки составляет 11 000 рублей.²⁶⁴

Крещение совершается в самом храме. Есть две купели: для детей и для взрослых. Крестят строго погружательно. Иное крещение у старообрядцев не считается действительным.

Пару раз в год бывают выездные молебны на Громовское кладбище. Иногда его посещает митрополит Корнилий во время своего визита в Петербург.

Особое отношение сложилось в старообрядческой среде к «никонианам». Коренные старообрядцы мало думают об оных, практически никак к ним не относясь. Некоторые считают их «тоже православными». А некоторые видят в них чуть ли не сатанистов. Одна старая прихожанка озвучила такую поговорку о никонианах: «Если и собака в никонианский храм забежит, то сама осквернится». Хотя, как было отмечено выше, большинству прихожан абсолютно все равно на никониан. Другого мнения придерживаются перешедшие. Как правило они настроены достаточно враждебно и агрессивно

²⁶⁴ "Ржевская обитель": стоимость путевки, сроки проведения, условия посещения лагеря. URL: <http://rpsc.ru/misc/other/rzhevskaya-obitel-stoimost-putevki-sroki-provedeniya-usloviya-poseshcheniya-lagerya/> (дата доступа 20.05.2016)

к РПЦ МП. Именно группа таких новообращённых и устроила церковный раздор в 2007 году, отделившись от митрополита Корнилия по причине его частых официальных контактов с иерархами РПЦ МП. В Петербурге об этом конфликте ничего не известно. Не менее индифферентное отношение и к другим христианским деноминациям.

В общине действовало интернет-радио, организованное Михаилом Ореховым. Но после ухода Михаила из РПЦ в 2013 году радио прекратило свое существование.

Действует и некоторая благотворительная помощь для нуждающихся: иконом храма Дмитрий занимается раздачей вещей и еды голодным и нуждающимся, которые приходят в храм.

К настоящему моменту некоторые религиозно-бытовые старообрядческие особенности утеряны. К таким относится «чашечничество» - то есть запрет на общение в еде или питье с нестарообрядцами своего толка. Согласно бытовым воззрениям, которые еще сохранились у некоторых групп беспоповцев на Урале и в Сибири, запрещено вкушать пищу или пить воду вместе или рядом с нестароверами. Это было связано с тем, что перед едой или питьем старовер должен помолиться. А так, как молиться с «еретиками» запрещено, то и есть\пить не представляется возможным. Данные предписания строго соблюдались всеми толками и согласиями, однако у поповцев к настоящему времени не сохранилось такого обычая.

В опросе от Лиговской общины приняло участие 10 человек. Из них все люди возрастом старше 25 лет. В том числе в опросе принял участие иерей Игорь Карванен. 8 из них коренные старообрядцы, 2-е пришедшие в 90-х годах. 5 мужчин и 5 женщины. Все они настойчиво просили не называть их имен. Наиболее полные данные предоставил иерей Игорь Карванен, 48 лет.

Более печальная ситуация в Громовской общине. Возникнув в 2003 году с инициативой возрождения Успенской и Покровской церкви на Громовском кладбище, а также Чубыкинской богадельни община начала с благоустройства Громовского кладбища. Были проведены многочисленные

субботники и восстановительные работы. Поставлены намогильные кресты священнослужителям, которые захоронены на кладбище. Добровольны для дела восстановления кладбища приезжали со всех городов России.

К настоящему моменту нет никакой внятной информации об общине. У них своя моленная на улице Якубовича, дом 20. Требы отправлял переездной священник Иоанн Думнов. Но уже пару лет как он никуда не ездит из-за случившегося заболевания сердца. Громовская община мало взаимодействует с двумя другими общинами города и про нее ничего не известно. Интервью взять у какого-либо члена общины невозможно.

4.2. Современные старообрядческие религиозно-бытовые обычаи

На данный момент старообрядцы практически полностью интегрировались в окружающее их общество города, сохранив, однако, некоторые особенности. К ряду таких особенностей относится:

- Запрет на бритье бороды: согласно церковным правилам, принятым в старообрядческой среде мужчина не должен брить бороду. Бритье бороды воспрещалось и воспрещается, как «латинский» обычай. О чем свидетельствует Стоглавый Собор, до сих пор считаемый старообрядцами авторитетным и обязательным к исполнению.²⁶⁵ А потому до настоящего момента такой запрет остается в силе. Которое было подтверждено на Освященном Соборе РПсЦ в 2014 году.²⁶⁶ На настоящий момент существует правило у старообрядцев, по которому побривший бороду человек не допускается в Таинствах, ко Кресту в конце службы и такого человека не отпевают в случае его смерти. Однако все больше и больше старообрядцев среднего возраста так или иначе бреет или стригут бороду. Это связано прежде

²⁶⁵ Стоглав. Издание 4-е под ред. Данилушкина М.Б. СПб.: Воскресение, 2014. С. 102-104.

²⁶⁶ Освященный Собор РПсЦ 2014. URL: <http://rpsc.ru/docs/postanovleniya-coborov/postanovleniya-osvyashhennogo-sobora-russkoj-pravoslavnoj-starobryadcheskoj-tserkvi-sostoyavshegosya-v-grade-moskve-21-23-oktyabrya-2014-g-po-n-st/> (дата доступа 20.05.2016)

всего с требованиями на работе. Либо соответствие дресс-коду, либо санитарные требования, либо техника безопасности. Лишь немногие старообрядцы, работающие сами на себя или занимающиеся специфической деятельностью, могут позволить себе носить бороду. Ко всему прочему мужчины-старообрядцы не должны иметь длинных волос на голове. Это правило не касается монахов и священников.

- Другим требованием к внешности является регламентированное предписание молитвенной одежды: для старообрядцев традиционным одеянием в храм был кафтан. Однако с конца 19 века стали появляться иные тенденции: популярность набирали косоворотки, светская одежда с пиджаком или учебная\рабочая форма. В наше время не существует специфических предписаний для одежды. Однако существует требование к благочестию одежды. Она не должна быть грязной, вызывающей, яркой, открытой. Одежда не должна сковывать движения на молитве и мешать класть земные поклоны, а обувь не должна доставлять дискомфорт при длительных службах.²⁶⁷ Большинство прихожан-мужчин Лиговской общины и Покровской на службу одевают рубахи или косоворотки, если теплое время года или кофты в холодное время. В настоящее время кафтан обязательно одевают клирошане. Также клирошане не могут быть бритыми или иметь стриженную бороду.

- Другим интересным атрибутом одежды является пояс. При старообрядческом крещении на младенца или взрослого человека одевается крещальный пояс, который он должен носить под одеждой постоянно как тельный крест. Кроме этого любую одежду предписано перепоясывать. Пренебрежение этим требованием ранее считалось грехом. Однако сейчас такой обычай мало кто соблюдает в повседневной жизни. Впрочем, многие мужчины завязывают пояс в храме поверх рубах или кофт. Примерно 2\3 постоянных прихожан-мужчин Лиговской общины носят пояс на службы, и практически все мужчины в Покровской общине поступают так же.

²⁶⁷ Одежда христианина. URL: <http://rpsc.ru/history/drevlepravoslavnie-tradicii/odezhda-hristianina/> (дата доступа 20.05.2016)

- Не менее важным является регламентация внешнего вида тельного креста. Каждый старообрядец обязан носить тельный крест.²⁶⁸ Большинство старообрядческих тельных крестов представляют собой стандартную форму в виде четырёхконечного креста, куда вписан восьмиконечный крест без распятия. Дополнительными изображениями являются «копие» и «трость», которые символизируют Страсти. Под восьмиконечным крестом может располагаться надпись МЛРБ – Место Лобное Рай Бысть. Это символизирует то, что спасение достигается только через Крест. Между «копием» и «тростью» чаще всего помещается надпись НИКА – от греческого «победа». В знак победы Христа над смертью и грехом. Справа и слева от горизонтальной перекладины восьмиконечного креста содержатся титулы имени Иисуса Христа ІС ХС. А под ними иные титулы СНЪ БЖИЙ. В оглавии креста обычно помещаются титулы ЦРЬ СЛВЫ. Такова древняя традиция. Впрочем, у старообрядцев-поповцев допускается надписывать не на тельных крестах вместо «Сын Божий» «Пилатовскую титулу» ІНЦИ, что означает «Исус Христос Царь Иудейский». С задней стороны креста традиционно помещают начальный слова из 67 псалма «Да воскреснет Бог и разыдутся врази его». При чем старообрядческий текст псалма отличается от текста, принятого во время sprawy Патриарха Никона. Кресты чаще всего изготавливаются из серебра или латуни. Реже бывают из золота. Но мужчинами золотые креста не носятся. Женские кресты имеют иную форму: между четырехконечными рогами креста имеются декоративные узоры растительного орнамента. Они символизируют жизненную силу женщины, ее чадородие и украшение для мужчины. Мужские и женские кресты традиционно носятся на длинном шнуре, который называется гайтан. Самым распространенным цветом гайтана был черный. Иноки носили гайтан красного цвета. Такая длина гайтана нужна была для того, чтоб во время вечерних молитв и перед сном держа крест в руке осенить себя им. Но в настоящее время старообрядцы иногда носят тельные кресты на

²⁶⁸ Какой нательный крест является правильным. URL: <http://starove.ru/obychai/krestik/> (дата доступа 20.05.2016)

длинных серебряных цепочках. Большая часть прихожан Лиговской общины все же носит тельный крест на гайтане. Кресты в Лиговской общине и Покровской от стороннего светского производителя компании «Медный Образ». Таково же происхождение большинства литых латунных икон. Собственного производства старообрядцы не имеют.

- Предписание о внешнем виде женщины отличаются от мужской большей строгости. Женщины в храме должны быть одеты в сарафан, который представляет собой длинную до пола юбку на плечиках. Цвет сарафана обычно светло-сиреневый, нежно-пурпурный или неярко-синий. Бывают иные цвета серо-болотного и сине-зеленого цвета. На праздники встречаются более нарядные сарафаны яркого красного, зеленого или синего цвета. Руки женщины и мужчины должны быть закрыты до ладоней.

- На голове женщины платок, по-особому подколотый на булавку под челюстью. В Петербурге господствует только такая форма ношения платка. Интересно, что среди казаков-некрасовцев, которые являются белокриницкими старообрядцами такая форма ношения платка не принята и они просто заматывают концы вокруг шеи так, что получается некоторая форма шарфа. Платки у Петербургских старообрядцев Лиговской и Покровской общины строго белые. Иные цвета не допускаются.

- Еще одним отличительным атрибутом старообрядца является лестовка. Это особые по форме четки, представляющая собой кожаную ленту с «бобочками» (т.е. искусственными завитками-петлями для счета молитв) и лепестки. Количество «бобочек»-ступенек равно 109. На самой ленте 100 обычных бобочки. Кроме этого есть 3 крупных бобочки в начале и в конце ленты, а также еще 3 между обычными бобочками, деля ленту на 3 группы ступенек: Первый отрезок обычных бобочек из 12 ступенек символизирует число апостолов, потом с первой большой бобочки по вторую – 40 малых. Символ Великого Поста. Между второй и третьей большими бобочками находится еще 33 ступенек, которые символизируют возраст Христов. И после третьей большой бобочки идет еще 17 малых ступенек, означающих

пророчества о Христе в Ветхом Завете. Кроме этого вначале и в конце ленты имеется еще по три больших бобочки, которые символизируют дорогу в Рай. Лепестки представляют собой два треугольника вставленных один в другой. От верхнего угла первого треугольника и начинается кожаная лента с бобочками. Треугольники символизируют евангелистов, т.к. сами они шьются из 4-х независимых кусков кожи. По краям они обшиты тесьмой, которая символизирует Евангельское учение. Внутри символически зашиваются так называемые «передвижки» - то есть семь кусочков кожи, нанизанных на нитку. Количество семь символизирует число церковных Таинств. Ранее такие передвижки были не символическими, а настоящими и по ним велся счет отмоленных лестовок. В 19 веке возникла благочестивая традиция в каждую бобочку помещать в качестве фиксатора кусочек бумаги, на котором написана «Исусова молитва». Все старообрядцы имеют лестовку, по которой совершают домашнюю молитву, отмаливают епетемьи и готовятся к Причастию. Существуют кожаные лестовки (самые распространенные), из кожзама и даже тряпичные. Тряпичные чаще всего используются при похоронах – их кладут в гроб. Бывают еще и праздничные лестовки, вычурно вышитые бисером и даже есть брачные лестовки, представляющие собой красивую и замысловатую конструкцию из бисера. Такие лестовки используются лишь раз в жизни при брачевании. Практического применения они не имеют.

- Еще одной отличительной особенностью являются старообрядческие литые иконы, которые имеют широкое распространение во всех старообрядческих согласиях и толках. Наиболее распространенным сюжетом таких икон является Деисус – Христос с Богородицей и Иоанном Богословом. Другими распространёнными сюжетами является икона Господа Вседержителя, Спас Благое Молчание, Богородица и Никола. Наиболее часто такие иконы встречаются в домашнем иконостасе и иногда в храмах. Другим распространенным литым является медный крест-распятие, которое также может находиться в Красном Углу дома или быть врезано в деревянную

писанную икону с сюжетом «Распятие с Предстоящими». Кроме того, обычные литые иконы могут врезаться к деревянную икону, создавая таким образом сложный сюжет.

- Подрушник является общеупотребительным для всех старообрядцев атрибутом молитвы. Он представляет собой небольшой платковрик квадратной формы, который кладется перед собой во время земных поклонов на молитве. Его практическая цель – содержать руки в чистоте во время земных поклонов и не касаться пола.

- Старообрядческое священническое одеяние отличается от новообрядного. Больше всего отличается фелонь. У новообрядцев она короткая, «усеченная» по словам староверов. Старообрядческая фелонь длинная и потому подстегивается на специальные пуговицы над руками. Отличительной особенностью облачения является и пояс у священника. В отличие от новообрядческого, пояс староверского попа имеет «источники» и застёгивается спереди на пряжку. Источники – ленты, свисающие с пояса и по свидетельству иерея Игоря Карванена символизируют благодать священства. Кроме того, не все старообрядческие священники носят наперстный крест. Наперстный крест является наградой и носить его могут лишь те, кто особенно послужил Церкви с точки зрения старообрядческих епископов. Кроме того, у старообрядческих священников нет подрясника. Облачение для богослужения надевается поверх обычного кафтана, который не имеет широких и длинных рукавов. Как правило большинство священников носят длинные волосы. Этот обычай был заимствован от новообрядцев через беглых попов. До Раскола на Руси брили «тонзуру», а поверх нее одевалась специальная маленькая шапочка – «плешегрейка». Но сейчас такого нет. Зато абсолютно все священники не стригут и не бреют свою бороду или усы.

Таким образом, традиции старообрядцев в чем-то являются отличными от общепринятых. Обычный человек, знакомый лишь с новообрядной Церковью увидит не мало отличий и особенностей. Современные обычаи старообрядцев – малоизученная и практически не раскрытая тема у ученых.

Быт, представляющий собой смешение современности и культуры Руси XVII века являют нам старообрядцы. Петербургские поповцы после гонений в СССР наконец наладили свою церковную жизнь. Рассмотрение религиозных особенностей старообрядцев необходимо для лучшего понимания самого явления русского староверия. Претерпев закономерные изменения в условиях меняющегося мира культурно-бытовые особенности старообрядцев показывают возможность гармоничного существования старого и нового в нашем мире.

Заключение

При исследовании нами источников и исследований мы выяснили, что старообрядцы появляются в Санкт-Петербурге и на территории современной Ленинградской области вскоре после его основания, оказав на их историю и культуру большое влияние. Старообрядческие купцы были достаточно богаты, что позволяло им частично легализовать положение старообрядцев в столице, хотя оно оставалось и непрочным.

Порой между купцами и властью устанавливались самые тесные взаимоотношения, что приводило к объединению старообрядцев и новообрядцев. Яркий тому пример – Милов и большая часть диаконовцев, которые еще до официального утверждения единоверия в 1800 году добровольно и по своей инициативе присоединились к господствующей церкви, сохранив свой старый обряд, но получив канонически законное священство. Это стало ответом на долгие искания архиерейства.

Другим нашим выводом стало подтверждение роли человеческого фактора в истории старообрядчества. Борьба за сферу влияния, которая породила раскол поповщины на две партии. И в попытке укрепить большие связи с общероссийским старообрядческим купеческим сообществом значительная часть поповцев Петербурга переметнулась на сторону Москвы и восторжествовавшей там идеологии.

Дальнейшие притеснения со стороны властей лишь подтолкнули старообрядцев к тому, что обрести свою независимую иерархию. Наиболее полное участие в этом деле оказали Петербургские старообрядцы во главе с братьями Грозовыми. Результатом чего стало присоединение митрополита Амвросия к старообрядцам и положено начало Белокриницкой иерархии.

Только зарождавшаяся и Белокриницкая иерархия претерпевала многочисленные раздоры, нестроения и внутренние конфликты. Неокружнический раздор показал всю глубину назревших в поповстве

проблем и отсутствие внятного церковного учения. Даже видные и самые первые иерархи Белокриницкой иерархии не отличались церковной грамотностью, что и вылилось в раздоры епископов между собой. А переход в 1865 году ряда епископов (в том числе и некоторых неокружнических) в единоверие еще больше подорвал авторитет Белокриницкой иерархии в старообрядческой среде: оставались поповские общины, которые ее отвергли и продолжили существовать на положении беглопоповцев.

Белокриницкая иерархия, ставшая ответом на притеснения старообрядцев со стороны властей, являла собой не сформированное явление, раздираемое изнутри противоречиями. Главным движущим фактором любого конфликта являлся человеческий. Как и ранее при конфликте между диаконовцами и перемазанцами, так и при возникновении Белокриницкой иерархии главным вопросом был вопрос о власти. Не стала исключением из этого и история Петербургского старообрядчества после обретения трехчинной иерархии: очередной раздор на тот момент единой «поповщине» случился по причине конфликта интересов и желания большей власти. Однако несмотря на это поповщина так или иначе все больше укрепляла свои позиции в столице, увеличивая сферу своего влияния и положение. Громовское кладбище, дарованное старообрядцам в качестве замены «Королевской» моленной, на долгое время стало одним из главнейших в стране центров старообрядчества. Кроме этого столичные старообрядцы отличались высоким уровнем культуры, сильными тенденциями к сохранению старообрядческого наследия и традиций. Компромиссом между старообрядцами и властями стали богадельни, которые позволяли старообрядцам иметь собственные моленные при условии содержания нуждающихся и бездомных. Таким образом вторая половина XIX века стала для старообрядцев эпохой подъема и творческого становления, что и привело к большому расцвету после 1905 года.

После манифеста от 1905 года старообрядцы вошли в эпоху своего расцвета и золотого периода. Началась реализация творческого и

созидательного потенциала. Появляются люди, определившие собой эпоху. К таким людям можно отнести епископа Геронтия, который по-настоящему заложил фундамент для белокриницкой иерархии в Петербурге, став по-настоящему первым епископом для столицы. Он приложил все свои силы для развития епархии и его деятельность увенчалась успехом. Встретив расцвет со своей паствой, он пережил вместе с ней и все ужасы 20-30-х годов. До конца испил чашу гонений и репрессий.

После революции старообрядцы во сути попали вновь на нелегальное положение: Их храмы были уничтожены, священники арестованы, а люди разогнаны по домам. Церковная жизнь прекратила свое существование вплоть до 80-х годов XX века. И опять возрождение идет с личности. Мужественные люди, что поставили перед собой цель, достигли того, чего хотели. Усилиями личностей была вновь зарегистрирована община. И именно с деятельности отдельных людей начинается новая история старообрядчества в Петербурге.

К настоящему моменту мы имеем динамично развивающиеся общины, которые вновь без помех могут жить своей жизнью и отправлять свое богослужение.

Современные обычаи старообрядцев – малоизученная и практически не раскрытая тема у ученых. Быт, представляющий собой смешение современности и культуры Руси XVII века являют нам старообрядцы. Петербургские поповцы после гонений в СССР наконец наладили свою церковную жизнь.

Рассмотрение религиозных особенностей старообрядцев необходимо для лучшего понимания самого явления русского староверия. Претерпев закономерные изменения в условиях меняющегося мира культурно-бытовые особенности старообрядцев показывают возможность гармоничного существования старого и нового в нашем мире.

Литература и источники

МЕДИАРЕСУРСЫ

1. Декларация прав народов России. Декреты Советской власти. Т.І. М., Гос.изд-во полит. литературы, 1957 // URL: <http://www.hist.msu.ru/ER/Text/DEKRET/peoples.htm> (дата обращения 20.05.2016)
2. Закон от 3 мая 1883 г. И трансформация ответственности сектантов за некоторые религиозные преступления // URL: http://edu.tltsu.ru/sites/sites_content/site3456/html/media94696/01%20Alexandrov.pdf (дата обращения 20.05.2016)
3. Декрет Совета Народных Комиссаров "Об отделении церкви от государства и школы от церкви". // URL: <http://constitution.garant.ru/history/act1600-1918/5325/> (дата обращения 20.05.2016)
4. Конституция РФ, 14, 28 статья // URL: <http://www.constitution.ru/> (дата обращения 20.05.2016)
5. Устав РПсЦ // URL: <http://rpsc.ru/docs/ustav-rpsc/> (дата обращения 20.05.2016)
6. Устав РДЦ // URL: <http://raoc.info/> (дата обращения 20.05.2016)
7. Сборник интервью иерархов РПсЦ и митрополита Адриана «546 дней старообрядчества», 2006.
8. Постановления соборов РПсЦ 1999-2015 // URL: <http://rpsc.ru/docs/postanovleniya-coborov/> (дата обращения 20.05.2016)
9. Постановления соборов РДЦ 1924-2015 // URL: <http://raoc.info/> (дата обращения 20.05.2016)
10. Официальный сайт РПсЦ // URL: <http://rpsc.ru> (дата обращения 20.05.2016)

11. Сайт молодежной общины РПсЦ // URL: <http://starove.ru/> (дата обращения 20.05.2016)
12. Старообрядческая энциклопедия, С.Г.Вургафт, И.А.Ушаков
«Старообрядчество. Лица, предметы, события и символы.» Опыт
энциклопедического словаря // URL: <http://www.semeyskie.ru/en.html>
(дата обращения 20.05.2016)
13. Информационно-новостной сайт // URL: <http://www.portal-credo.ru/>
(дата обращения 20.05.2016)
14. Информационный портал о современном старообрядчестве // URL:
<http://staroobrad.ru/> (дата обращения 20.05.2016)
15. Старообрядческий форум // URL: <http://starovery.unoforum.ru/> (дата
обращения 20.05.2016)
16. Старообрядческая группа «ВКонтакте» // URL:
<https://vk.com/drevlepravoslavie> (дата обращения 20.05.2016)
17. Старообрядческая группа «ВКонтакте» // URL: <https://vk.com/staroobr>
(дата обращения 20.05.2016)
18. Старообрядческий сайт «Русская вера» // URL: <http://ruvera.ru/> (дата
обращения 20.05.2016)
19. Сайт Лиговской общины СПб // URL: <http://rpsc-spb.ru/home> (дата
обращения 20.05.2016)
20. Сайт поморцев в Рыбацком, СПб // URL: <http://pomorian.narod.ru/> (дата
обращения 20.05.2016)
21. Живой Журнал иерея РПсЦ о. Александра Панкратова, Великий
Новгород // URL: <http://o-apankratov.livejournal.com/> (дата обращения
20.05.2016)
22. Сайт-библиотека материалов по старообрядчеству // URL:
<http://starajavera.narod.ru/> (дата обращения 20.05.2016)

ЛИТЕРАТУРА

1. Алексеев И. История о бегствующем священстве. М. Археодоксія, 2005. С. 24
23. Андреев В.В. Раскол и его значение в народной русской истории. Исторический очерк - Петербург, 1870 // URL: <http://samstar-biblio.ucoz.ru/publ/32-1-0-1603> (дата обращения 20.05.2016)
2. Антонов В.В., Кобак А.В. Святые Санкт-Петербурга. Т. 3. СПб., 1996. С. 103-
3. Арсений (Швещов) епископ Уральский и Оренбургский. Собрание сочинений. Т. I – III. Ржев: Маргарит, 2008, 2010, 2013.
4. Архангельский М. Из истории раскола в Санкт-Петербурге. «Странник» за 1870 г. – т. 1. - С. 512.
5. Архитекторы-строители Санкт-Петербурга середины XIX – начала XX вв. Справочник под общей редакцией Б. М. Кирикова. СПб., 1996
6. Барсов Е.В. Новые материалы для истории старообрядчества XVII-XVIII вв. М, 1890
7. Бедник Н. Чубыкинская богадельня // Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: Лад, 2005.
8. Бонч-Бруевич. В.Д. Материалы по истории и изучению русского сектанства и раскола. СПб., 1908. Вып. I.
9. Борисов В. В. Мои воспоминания (Из жизни в расколе). М.: тип. Н.И. Пастухова, 1891.
10. Варадинов Н.В. История Министерства внутренних дел. Кн. 8. СПб.,: тип. М-ва вн. дел, 1862.
11. Воронцова А.В. О полемике "ветковцев" с дьяконовцами: малоизученные полемические сочинения представителей "ветковского" согласия // Мир старообрядчества. Вып. 1. Личность. Книга. Традиции. Москва - Санкт-Петербург, 1992. С. 117-126.
12. Воскресенская Т.А. Новгородские старообрядцы-безпоповцы во второй половине XIX- начале XX века: Мировоззрение, Быт, Культура. Великий Новгород, 2008

24. Голубинский Е. Е. История Русской Церкви Т.1-2 // URL:
<http://www.odinblago.ru/golubinskiy/>,
http://www.odinblago.ru/golubinskiy1_2/,
<http://www.odinblago.ru/golubinskiy2/>,
http://www.odinblago.ru/golubinskiy2_2/ (дата обращения 20.05.2016)
13. Гущина В.А. Северные карелы: старообрядчество и формы его проявления в конце XIX - первой четверти XX в. Православие в Карелии. Материалы 2-й международной научной конференции, посвященной 775-летию крещения карелов - Петрозаводск: 2003
<http://samstar-biblio.ucoz.ru/publ/43-1-0-64>
14. Данилушкин М.Б., Никольская Т.К., Шкаровский М.В. и др. История Русской Православной Церкви. Новый Патриарший период. Т. 1. 1917-1970. СПб., 1997. С. 690.
15. Денисов С. Виноград Российский, или Описание пострадавших в России за древлецерковное благочестие. М., 2003
16. Ершова О. П. Старообрядчество и власть. – М.: Уникум-Центр, 1999. – С. 72-75.
17. Животов Н.Н. Церковный раскол Петербурга в связи с общероссийским расколом. Очерки 1881. СПб. : тип. Т.Ф. Кузин, 1881. С. 102
18. Журавлев А.И. Полное историческое известие о древних стригольниках и новых раскольниках.
25. Зеньковский С. А. Русское старообрядчество: Духовные движения XVII века. Munch., 1970. (Forum Slav.; Т. 21). М., 1995 // URL:
<https://www.sedmitza.ru/lib/text/439457/> (дата обращения 20.05.2016)
19. Извлечение о состоянии капитала громовского старообрядческого кладбища в С.-Петербурге. СПб., 1901. С.6.
20. Иннокентий (Усов), епископ Нижегородский и Костромской. Собрание сочинений: Том 1: Статьи старообрядческой периодики 1905-1918. М., 2014. С. 348-350

- 21.Интервью епископа Геронтия газете «Огонек». Москва. 1912. № 14. С. 6.
- 22.Иоаннов А. Полное историческое известие о древних стригольниках и новых раскольниках, так называемых старообрядцах, о их учении, дела и разногласиях. СПб.: тип. Ионсона, 1799. С. 122
- 23.К вопросу об устройстве за границей старообрядческой кафедры // Старообрядческая мысль. 1910. № 2. С. 80
- 24.Каменева. Е.А. Петербургские старообрядцы в XVIII – первой половине XIX века. СПб., 2013
- 26.Каптерев Н.Ф. Патриарх Никон и царь Алексей Михайлович. Т. 1- 2 М., 1996 // URL: <http://www.sedmitza.ru/lib/text/439627/> (дата обращения 20.05.2016)
- 27.Карташёв А. В. Очерки по истории русской церкви. — Париж: YMCA-Press, 1959. — Т. 1 – 2 // URL: http://www.odinblago.ru/kartashev_1, http://www.odinblago.ru/kartashev_2 (дата обращения 20.05.2016)
- 25.Карташёв А.В. Смысл старообрядчества // Сборник в честь П. Б. Струве. Прага, 1925
- 26.Кобак А., Лурье Л. Громовское кладбище (Ташкентская, 8) // Старообрядцы Санкт-Петербурга. Вып. I, СПб.: ЛАД, 2005.
- 27.Кожевников В. Е. Воспоминания В. Е. Кожевникова об авторе Окружного послания. М. 1886. с.27
- 28.Кожурин К.Я. Повседневная жизнь старообрядцев. СПб, 2014.
- 29.Кожурин К.Я. Староверие в Петербурге. СПб., 2006
- 30.Кожурин К.Я. Храм знамения Пресвятыя Богородицы на Тверской улице (к 100-летию постройки). СПб., 2007
- 31.Кормчая (Номоканон) по ред. М. Б. Данилушкина. СПб. Воскресение, 2011.
- 32.Легатов. И.И. Беседы о церкви, таинствах и исправлении книг, с опровержением мнений о сем

- глаголемых старообрядцев (преимущественно беспоповщинского толка), Архангельской епархии священника Илии Легатова.
- Архангельск : типо-лит. насл. Д. Горяйнова, 1890. С. 14.
33. Ленинградский мартиролог 1937-1938. СПб., 1999. Т.1. С. 187, 200, 354, 317; Т.2, С. 138, 181, 233, 377
34. Ливанов Ф.В. - Раскольники и острожники. т.1-5, 1868-1875
35. Лурье Л. Альманах «Английская набережная, 4. СПб., 1996. С. 71
36. Любопытный П.О. Исторический словарь Староверческой Церкви. М.: Университетская типография (Катков и Ко), 1866.
37. Мальцев А.И. Старообрядческие беспоповские согласия в XVIII – начале XIX в.: проблема взаимоотношений. Новосибирск, 2006.
38. Марченко Е.Е. Старообрядчество в Санкт-Петербурге во второй половине XIX в.: дисс... канд. Ист. Наук. СПб, 2001.
39. Материалы для истории раскола за первое время его существования / Под ред. Н. Н. Субботина. Т.1-9. М., 1874-1895.
40. Мельгунов С.П. Религиозно-общественные движения XVII – XVIII вв. в России. М., 1922.
41. Мельников П.И. Исторические очерки поповщины / [Соч.] П. Мельникова. Ч. 1, М. : Унив. тип. (Катков и К°), 1864.
42. Мельников Ф. Е. Краткая история Древлеправославной (старообрядческой) Церкви. Барнаул, 1999.
43. Мельников Ф.Е. История Русской Церкви (со времен царствования Алексея Михайловича до разгрома Соловецкого монастыря). Барнаул, 2006.
44. Миловидов В. Ф. Старообрядчество в прошлом и настоящем. М., 1969. С. 94

45. Михайлов С. С. Проблема изучения истории и культуры старообрядчества Гуслиц. Сборник « Старообрядчество. История, культура, современность. Под ред. В.И. Осипов. Т.1., М. 2005. С. 57
46. Нильский В. В. Краткий исторический очерк Громовского раскольнического поповщинского кладбища в С.-Петербурге. // Церковно- общественный вестник, 1874, №19. С.5.
47. Нильский В. В. Неокружники в Петербурге. // СПб. духовный вестник 1895. №7. С. 155
48. Нильский В.В. Историко-статическое описание столичных единоверческих церквей: Никольской, что на Захарьевской улице, известной под именем Миловской, и Никольской, что в Николаевской улице. СПб., 1880.
49. Нильский В.В. Раскол в Петербурге. Псков, 1877.
50. Нильский И.Ф. Семейная жизнь в русском расколе: ист. очерк раскольнического учения о браке. СПб, 1869. Вып. 1.
51. Новгородское староверие: История, культура, традиции в прошлом и настоящем. Сборник статей. М., 2009.
52. Панкратов А.В. От Востока направо // История, культура, современные вопросы старообрядчества. М., 2000
53. Парфений, иером. Разбор окружного послания, составленного лжеархиепископом австрийско-поповщинской секты Антонием с сотрудниками. М. 1863, С. 35
54. Первушин М.В. Единоверие до и после митрополита Платона (Левшина) // URL: <http://bogoslov.ru/text/315404.html> (дата обращения: 20.05.2016)
55. Пешехонов И. Ф. Ответы И. Ф. Пешехонова на вопросы беспоповцев с замечаниями архимандрита Павла. URL: 1888 // URL: <http://www.read.in.ua/book248491/> (дата обращения: 20.05.2016)

- 56.Пивоварова Н. Памятники старообрядческой богослужебной культуры в музеях Санкт-Петербурга (по материалам выставки «Религиозный Петербург») \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: Лад, 2005. С. 16
- 57.Покровский Н. Н. Старообрядческий рассказ о сталинских репрессиях // Возвращение памяти. Историко-публицистический альманах / Сост. И. В. Павлова. Вып. 2. — Новосибирск: Сибирский хронограф, 1994. С. 198—211.
- 58.Пустозерские узники – свидетели Истины. Сборник. Ростов-на-Дону, 2009. – 608 с.
- 59.Ружинская И.Н. Старообрядчество городов Олонецкой губернии в XIX в. Старообрядчество: история, культура, современность. Вып. 8 - М.: 2000 <http://samstar-biblio.ucoz.ru/publ/43-1-0-306>
- 60.Русское старообрядчество: светское и церковное законодательство XVII—XVIII вв.: монография / Авт.-сост. Р. В. Кауркин, Е. П. Титков, С. Р. Савенкова, А. В. Морохин. 2-е изд. СПб., 2012.
- 61.Рябушинский В.П. Старообрядчество и русское религиозное чувство. М., Иерусалим, 1994.
- 62.Святитель Геронтий (Лакомкин). Жизнь в рассказах от первого лица. Г. Верещагино, типография «Печатник» 2015 с. 97-102
- 63.Скворцов Д.И. Первые старообрядческие архиереи и учреждение единоверия. СПб., 1903.
- 64.Смилянская Е. Б. Мир старообрядчества, Том 4 Хронограф, 1998 С. 102
- 65.Смирнов И.П. Место старообрядчества в философских концепциях русского «духовного ренессанса» // Мир старообрядчества. История и современность. Вып. 5. М., 1999. С.29-40.
- 66.Смирнов П.С. История русского раскола старообрядства. Рязань. Типография В. О. Тарасова, 1893. С. 93-124.

- 67.Смирнов С.П. Значение женщины в истории русского старообрядческого раскола. СПб., 1902. С. 13
- 68.СПб. по переписи 15 декабря 1881 г. СПб., 1883, С. 17-18. Нильский И.Ф. Взгляд раскольников на некоторые наши обычаи и порядки жизни церковной, общественной и домашней. СПб., 1863. С.4.
- 69.СПб., 1795.
- 70.Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: Лад, 2005.
- 71.Старообрядчество в России (XVII – XX вв.): Сборник научных трудов. Вып. 1-5, 1994-2013.
- 72.Старообрядчество Русского Севера: Тезисы докладов и сообщений Каргопольской научной конференции. Каргополь, 1998.
- 73.Старообрядчество: История, культура, современность. Материалы VII Международной научно-практической конференции «Старообрядчество: История, культура, современность», посвященной 100-летию издания указа «Об укреплении начал веротерпимости» и 100-летию распечатания алтарей храмов Рогожского кладбища. 22—24 февраля 2005 года. М.; Боровск, 2005.
- 74.Старообрядчество: история, культура, современность. Материалы. М., 2007. Т I.
- 75.Статистические сведения о старообрядцах (на 1 января 1912 года). СПб., 1912.
- 76.Стоглав. Издание 4-е под ред. Данилушкина М.Б. СПб.: Воскресение, 2014. С. 102-104.
- 77.Субботин Н. И. Окружное послание, составленное И.Г. Ксеносом и изданное старообрядческими епископами. М., 1893. С. 5
- 78.Субботин Н. И. Современные движения в расколе // РВ. 1963. № 5. С. 384

- 79.Субботин Н. История Белокриницкой иерархии. Т. 1. 1874, М. С. 64
- 80.Субботин Н. История так называемого Австрийского или Белокриницкого священства. Вып. 1. 1895
- 81.Субботин Н. Летопись раскола за 1876-1879 годы. С предисловием Н. Субботина. 1880
- 82.Субботин Н. Материалы для истории раскола за первое время его существования, издаваемые Братством св. Петра митрополита. Т. 5. СПб, тип. Братство св. Петра митрополита, 1879. С. 221)
- 83.Субботин Н. Материалы для истории раскола за первое время его существования, издаваемые Братством св. Петра митрополита. Т. 5. М., 1879. С. 168-169
- 84.Субботин Н. Несколько слов о новейших событиях в расколе. 1867
- 85.Субботин Н. Присоединение к православию раскольнических епископов. С. 23-24
- 86.Субботин Н. Происхождение ныне существующей у старообрядцев, так называемой, Австрийской или Белокриницкой иерархии. 1874
- 87.Субботин Н. Прошение ветковских старообрядцев о епископе, поданное патриарху Константинопольскому в 1731 году.
«Душеполезное чтение» за 1870 год. М., 1870. // URL:
<http://starajavera.narod.ru/subbotinProchenie1731.html> (Дата обращения: 20.05.2016).
- 88.Судьба старообрядчества в XX — начале XXI в.: история и современность. Сборник научных трудов и материалов. Вып. 1—6. Киев, 2007-2013.
- 89.Таранец С. В. Старообрядчество в Российской империи (конец XVII - начало XX века). Т. 1 -2 . Киев, 2012-2013.

90. Традиции духовного образования в старообрядчестве: История, современность, перспективы. Сборник материалов. Ржев, 2003.
91. Фармаковский В. И. О противогосударственном элементе в расколе. Спб., 1866 С. 497
92. Федоренко С.А. Религиозная жизнь послевоенного Ленинграда 1945-1982. // URL: <http://ext.spb.ru/faq/2916--1945-1982-.pdf> (дата доступа 20.05.2016)
93. Федорук Н.С. Старообрядцы Новгородской губернии в XIX веке. // Новгородика-2006: материалы научной конференции. – Великий Новгород, 2007. С. 195-210
94. Филиппов. И. Ф. История Выговской старообрядческой пустыни. СПб, тип. Д. Е. Кожанчиков, 1862. С. 220
95. Фирсов С.Л. Церковь в Империи. Очерки из церковной истории эпохи Императора Николая II. СПб., 2007. С. 148-160.
96. Фишман О.М. Жизнь по вере: тихвинские карелы-старообрядцы. М.: Индрик, 2003.
97. Храм Покрова Пресвятыя Богородицы на Громовском кладбище // Старообрядцы Санкт-Петербурга. С. 27
98. Церковный вестник. 1890. №22. С.372. См. также: Марченко Е.Е. Федосеевский скит в Петербурге в конце XIX в. (из истории взаимоотношений старообрядцев и местных властей) // Герценовские чтения. 1998. Актуальные проблемы социальных наук. СПб., 1998
99. Цыпин. В. Каноническое право. 2-е издание. М. : Изд-во Сретенского монастыря, 2012. С. 265-266
100. Чернавский Н. Оренбургская епархия в прошлом ее и настоящем. Вып. 2. Оренбург, 1902. С. 408

101. Чунин Г. Святитель Геронтий, епископ Петроградский и Тверской. СПб., 2009. Рукопись. С. 2-3 Зонтиков Н. А. Старообрядческий епископ Геронтий (Лакомкин): крестный путь святителя. Кострома. 2015. С. 104
102. Чунин Е. К 20-летию Освящения старообрядческого Покровского храма в Санкт-Петербурге, 2003 \\\ Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: ЛАД, 2005. С. 70-72
103. Шамарин Ш.Ш. Староверие в Новгородской области. // Календарь Древлеправославной Поморской Церкви на 1999 год. – М., 1998. С. 68-73.
- 28.Шкаровский М.В. Из истории старообрядческой общины Громовского кладбища Санкт Петербурга. Вестник церковной истории. 2011. № 3-4(23-24) // URL: http://samstar-biblio.ucoz.ru/Statji/09_shkarovskij.pdf (дата обращения 20.05.2016)
104. Шлеев С., свящ. Единоверие и его столетнее организованное существование в Русской Церкви. СПб, типо-лит. В.В. Комарова, 1901. С. 38.
- 29.Шульц С.С. Храмы Санкт-Петербурга. История и современность. // URL: <http://bukharapiter.ru/hristianstvo/hramyi-peterburga-8.html> (дата обращения 20.05.2016)
105. Щапов А. П. Русский раскол старообрядчества. Казань, 1850.
106. Яковлева Е. Старообрядческая церковь в Транспортном переулке 5 // Старообрядцы Санкт-Петербурга. СПб.: Лад, 2005. С. 91-95

ПЕРЕОДИКА

1. «Во время оно». Сборники архивных документов митрополии РПсЦ. Т. 1-7
2. «Церковь», 1909, №3. С. 103
3. «Церковь», 1909, №3. С. 106-107
4. «Церковь», 1913, №19. С. 469 «Церковь», 1914, №1. С. 24
5. «Церковь», 1914, №34. С. 799
6. «Церковь», №1, 1915 г. С. 28
7. «Церковь», №48, 1913 г. С. 160
8. «Церковь», №51, 1913 г. С. 132
9. Вестник ПСТГУ II: История. История Русской Православной Церкви. Старообрядческий епископ Михаил (Семенов) в контексте истории религиозного реформизма в России (1905–1915 гг.) И. В. Воронцова 2012. Вып. 3 (46). С. 40–55
10. Слово Церкви. 1915. № 1. С. 28
11. Слово Церкви. 1916. № 2. С. 55
12. Слово Церкви. 1916. № 9. С. 221-222

Приложение
ОПРОСНИКИ

ПОКРОВСКАЯ ОБЩИНА

Респондент 1. А., 68 лет, женщина.

Доброго здоровья! Когда вы стали ходить в храм?

Да вот пришла как-то, теперь и хожу.

Как вы часто ходите?

Как Бог даст, но стараюсь в воскресенье ходить, в другие дни как могу. Ноги болят сильно, да и устаю очень. Возраст у меня.

А вы видели, как в храме батюшка крестит?

Бочка есть у нас, детишек там крестим, возле храма в пристройке она. Там батюшка и крестит. Он как стал в 92 году попом, так и крестит.

Как причащаетесь?

Вот в пост причащалась, батюшка благословил!

Сколько у вас детей?

Пять детей у меня: двое сыновей и три дочки. Живут они далеко от сюда, на юге.

Умеете петь по крюкам?

Чуть умею, учусь, но плохо получается

Знаете что-нибудь о других староверах?

Да тут в Рыбацком кто-то есть, но не знаю кто. Съезди, посмотри.

Много людей в храме у вас?

Да нет, мало. В обычных храмах то больше бывает. А у нас что, если шестьдесят человек будет – хорошо.

Спаси Христос за ответы!

Респондент 2. Л. 82 года, женщина.

Доброго здоровья! Расскажите Христа ради о том, как жилось староверам во время Великой Войны?

Я тогда маленькой была, мало что помню. Но мама говорила, что совсем мало осталось христиан в городе после Войны. Может сто человек, может меньше.

Как после войны староверы молились и Богу служили?

Кто где мог, там и молился. Бог не в бревнах, а в ребрах, как кто-то сказал. Святые молились тайно в пещерах и лесах. Вот и мы им подражали.

А как получилось, что теперь есть храм, да не один?

Это все Борис, помяни его Господи. Он и Мария ходили постоянно, просили, писали. Вот и храм теперь есть.

Сколько христиан в храм сюда ходят?

Ой, мало. Может пол сотни. Но не много, это да.

Много молодых христиан в храме?

Ну что там! Все в город ходят в храм, на Лиговку. Там ближе и удобнее. А тут мы остались, храм смотрим. Первый храм наш.

Как вы сами Причащаетесь? Как часто?

У нас христиане постами причащаются. Так по книгам написано.

Много ли у вас детей, внуков?

Три дочки было, внуков шестеро. Взрослые все уже, да в храм не ходят.

Как вы к никонианам относитесь?

Да как к ним относиться? Нас не трогают и слава Богу! Пусть живут, как хотят.

А вы знаете о других староверах Петербурга или области?

Не, не знаю. Это ты у батюшки спроси, он знать должен.

Как вы часто в храм ходите?

В субботу хожу и в воскресенье. Хотя тяжело уже очень.

Спаси вас Христос за ответы!

Во славу Божию!

Респондент 3. Н., 66 лет, женщина.

Доброго здоровья! Когда и почему вы пришли в храм?

Пришла в Перестройку, тогда еще молодой была, вспомнила о Боге. Родители мои были все староверами, вот я в храм и пришла. Бог привел!

Какие есть интересные события в жизни общины за последнее время? Как идет быт общины? Какие есть совместные мероприятия, поездки, паломничества общины?

У нас работает воскресная школа для детей, преподается пение, постоянно совершаются паломничества или крестные ходы. В самой общине много толковых людей, кто-то шьет, кто-то готовит, иной строит, многие участвуют в быте общины и помогают посильно. Вот трапезная у нас есть хорошая, своими силами построили.

Как много у вас детей?

Двое сыночков. Вот тоже в храм ходят

Умеете ли вы пень по крюкам?

Не умею, нет

Какими книгами вы учитесь в Вере?

Да я вот службу слушаю в храме, молитвы читаю, вот и узнаю все.

Как вы относитесь к никонианам? Вот кто они для вас?

Для меня они заблуждающиеся. Но я стараюсь не осуждать никого.

Спаси Христос за ответы!

Респондент 4. К., 46 лет, мужчина.

Доброго здоровья! Когда вы пришли в храм?

Доброго! Пришел в храм с семьей лет десять назад. Искал Бога, вот Он меня и привел

А как семья с вами пошла? Охотно?

Жена меня во всем поддерживала, да и дети мне верили. В общем, не разочаровались.

Как вас принимали в храме?

Ну, я по корням старовер, но родители мои не верили. Бабушка крестила сами, но в беспоповстве. Но я не хотел идти к беспоповцам, мне это не близко. Пришел сюда. Когда искал староверскую Церковь в городе был только один храм, этот. Так что выбора куда идти особо не было.

А вот жену и детей крестили. Жена была в никонианской Церкви облита, да и детей там же окрестила.

Как часто проходят службы в храме?

Да каждую неделю по субботам и воскресеньям, еще молебны совершаются и требы. Так что постоянно служат.

Кто такие для вас никониане?

Это еретики, согласно учению нашей церкви. Они отступники, схизматины. Я даже близко к их храмам не подхожу.

Как часто вы причащаетесь?

Как батюшка благословит. Обычно во время постов причащаюсь, как и все.

Сколько у вас детей?

Двое сыновей.

Спаси Христос за ответы!

ЛИГОВСКАЯ ОБЩИНА

Респондент 1. А., 54 года, мужчина.

Доброго здоровья! Сколько людей в общине, сколько прихожан?

Не очень много, как по мне. Обычно на литургию бывает около 40-60 человек, хотя иногда больше. Сейчас вот мы закончили ремонт практически полностью. Храм как новенький.

Сколько детей, пожилых людей?

Детей много, да и стариков хватает. Молодежи мало у нас.

Много ли приходит из вне?

Я пришел в 90-х, пришла моя жена и мой брат в начале 00-х.

Какова мотивация перехода в данную общину?

Православную Христову церковь ищут. И вот находят.

Как адаптируются неопиты? Что для них тяжелее всего?

Долгие службы и много правил. Самое тяжелое – бороду не брить.

Как помогает община нуждающимся (многодетные, бедные и т.д.)?

Помогает. Это вот у Димы спросить нужно, он заведует этим делом.

Как часты богослужения в общине?

Каждую неделю по воскресеньям Литургия, в субботу вечером и еще в среду и пяток молебны.

Какое пение используется в общине?

Мы наречью поем, демственные и столповые распевы.

Сколько по времени длится обычная служба, праздничная?

Долго, очень. Может идти больше 5 часов

Как часто бывает в общине архиерейская служба?

Довольно часто, пару раз в год

Как часто люди причащаются?

Пару раз в год, постами как правило.

Кто такие никониане для вас?

Христиане, но не православные. Православная церковь только одна.

Респондент 2. А., 47 лет, женщина.

Как часто ходите в храм?

Каждый раз стараюсь, однако не всегда получается.

Как часто причащаетесь?

Постами, иногда реже

Как вам удастся сочетать вашу веру и работу\социальную должность?

Особых проблем нет, я уже привыкла

Как вам в городе удастся соблюдать пост, молитвы творить? Есть ли какие-то проблемы?

В магазинах можно найти много постных продуктов. Так что поститься в городе легко.

Какие есть интересные события в жизни общины за последнее время? Как идет быт общины? Какие есть совместные мероприятия, поездки, паломничества общины?

Ремонт заканчиваем в храме, звонницу будем ставить скоро.

Как много у вас детей?

Сын и две дочки.

Умеете ли вы пень по крюкам?

Да, умею

Какими книгами вы учитесь в Вере?

Как и все: Евангелие, Псалтырь, Часослов

Как вы относитесь к никонианам? Вот кто они для вас?

Я к ним не отношусь

Респондент 3. В., 42 года, мужчина.

Доброго здоровья! Как часто ходите в храм?

Стараюсь на каждой литургии быть

Как часто причащаетесь?

Как батюшка благословит

Как вы пришли в Церковь?

Господь привел через болезнь

Как вам удастся сочетать вашу веру и работу\социальную должность?

Хорошо удается, проблем нет. Все относится с пониманием

Как вам в городе удастся соблюдать пост, молитвы творить? Есть ли какие-то проблемы?

Нет, давно уже привык, все хорошо. Как и многие тут.

Если вы пришедший сознательно, как ваши близкие относятся к вашей вере?

С пониманием относятся. Жена пришла вместе со мной, сына уже тут крестили

Почему вы пришли именно в РПЦ, а не в другое какое-то староверское согласие?

Господь привел в Церковь, а не в согласие

Какие есть интересные события в жизни общины за последнее время? Как идет быт общины? Какие есть совместные мероприятия, поездки, паломничества общины?

В Александро-Свирский монастырь вот скоро поедем. А так как кто организует, то мы и едем.

Как много у вас детей?

Сын у меня

Умеете ли вы пень по крюкам?

Нет, к сожалению, не умею. И времени нет учиться

Какими книгами вы учитесь в Вере?

Кормчую почитай, Мельников (Мельников Ф, Е.) очень хорошо все объясняет. Хорошие наставления у епископа Геронтия и епископа Арсения Уральского.

Если вы пришедший в РПСЦ, то откуда вы узнали о Церкви?

Господь сам в храм привел

Сложно ли вам было поначалу? Что труднее всего?

Сложно, очень непривычно. И тяжело службы стоять

Как вы относитесь к никонианам? Вот кто они для вас?

Так еретики они ведь. А разве нет?

Респондент 4. Д., 27 лет, мужчина.

Сколько людей в общине, сколько прихожан\захожан?

Человек 40-50 бывает.

Какое образование у большинства?

Высшее я думаю. Все, с кем я общаюсь в храме, закончили ВУЗ.

Как часты богослужения в общине?

Каждую неделю Литургия.

Где и как закупается богослужебная утварь, книги?

Об этом не знаю. Я все в лавке покупаю, книги кто откуда привозит. На Рогожке возможно закупают.

Какое пение используется в общине (наон или наречь)

Наречью поем

Сколько по времени длится обычная служба, праздничная?

Несколько часов.

Как часто вы используете в домашних молитвах лестовку?

Постоянно. Епитимью молюсь с ней, домашнее правило, к Причастию готовлюсь.

Сколько раз в среднем в год причащается простец?

4 раза в год

Кем и за кого почитают никониан?

Еретики 2 чина, если обливанец – крестим

Респондент 5. Д., 33 года, мужчина.

Здравствуйте! Как часто ходите в храм?

А я тут постоянно живу

Как часто причащаетесь?

Как могу. Грешные мы все, недостойны причащаться.

Как вам удастся сочетать вашу веру и работу\социальную должность?

Я работаю в храме

Как много у вас детей?

Детей пока нет, я не женат

Умеете ли вы пень по крюкам?

Нет, не умею

Какими книгами вы учитесь в Вере?

А всеми, что у нас в лавке есть

Как вы относитесь к никонианам? Вот кто они для вас?

Да не отношусь я к ним. У нас вот Церковь, а что у них – не знаю. Но тоже вроде христиане.

Респондент 6. Е., 37 лет, женщина.

Доброго здоровья! Расскажите пожалуйста немного о себе.

Вообще я коренная, но стала в храм ходить лишь пару лет назад. Ходила сначала в Великом Новгороде к о. Александру, но потом переехала с семьей в Питер и стала ходить на Лиговку.

Долгое время о Боге не думала, не знала. Потом проблемы начались одна за одной. И я была в отчаянии. И просто обратилась в пустоту, к Богу, прося его помочь мне. Все разрешилось, а я стала ходить в храм.

У меня две детей, оба мальчика. Муж не старообрядец, атеист. Пока я сама мало что знаю, петь не умею.

Раньше в молодости ходила в РПЦ, но потом к корням потянуло.

Респондент 7. К., 27 лет, женщина.

Сколько людей в общине, сколько прихожан\захожан?

Обычно на Литургии вместе с клиросом бывает до 30-40 человек, на праздник больше

Сколько детей, пожилых людей?

Детей обычно около 10 человек

Много ли приходит из вне?

Бывает, что и приходят. Раз в год, так точно.

Как помогает община нуждающимся(многодетные, бедные и т.д.)?

У нас Дмитрий (местный храмовый иконом) занимается помощью бездомным и нищим. Еду и одежду выдает зашедшим в Храм.

Как развивается община, какие перспективы?

О, развиваемся очень хорошо. Митрополит у нас частый гость, людей много новых приходит, храм вот ремонтируем и все идет слава Богу! Господь управит!

Как часты богослужения в общине?

Среда и пятница – молебны с 7.30, суббота – с 15.30, воскресенье – литургия с 7.30. Все еженедельно.

Где и как закупается богослужебная утварь, книги (ведь восковые свечи надо где-то брать)?

Как когда. Книги и утварь в митрополии покупается. Кто-то дарит, что-то сами покупаем. Свечи сами делаем.

Как часто бывает в общине архиерейская служба?

Раз в 3 месяца примерно.

Как часты бывают выездные службы, молебны.

Не чаще архиерейской службы.

Респондент 8. М., 83 года, женщина.

Сколько людей в общине, сколько прихожан\захожан?

Больше, чем было в моей молодости

Сколько детей, пожилых людей?

Детишек мало, совсем мало. Взрослых, как я, тоже мало осталось.

Как часты богослужения в общине?

Каждую неделю батюшка служит. А раньше службы могли быть и раз в несколько месяцев. Раньше вообще священников не было. Сами служили дома

Сколько взрослых мирян причащается на Литургии в среднем?

Не очень много, грешные все

Сколько раз в среднем в год причащается простец?

4 раза в год, по постам

Кто такие никониане?

Анчихристы. Возле их храма даже ходить нельзя. Если собака зайдет в него, то испачкается сама.

Респондент 9. С., 27, женщина.

Как часто ходите в храм?

Постоянно

Как часто причащаетесь?

По постам стараюсь

Как вам в городе удастся соблюдать пост, молитвы творить? Есть ли какие-то проблемы?

Нет, мы ведь в городе родились. Люди привыкшие уже.

Умеете ли вы пень по крюкам?

Нет, но учусь

Как вы относитесь к никонианам? Вот кто они для вас?

Да никто они, дружу с некоторыми. Хорошие люди, дай им Бог здоровья.

Респондент 10. Иерей Игорь Карванен, 46 лет.

Сколько людей в общине, сколько прихожан\захожан?

Трудно сказать. Официально исповедников на духу у меня около 100 человек. Ходит регулярно на службы, конечно, меньше. В праздники многие приходят. Но едва ли даже на праздники бывает больше 70-80 человек, если только нет гостей из других общин.

Сколько детей, пожилых людей?

Хватает. У нас есть люди, которые застали еще епископа Геронтия. Детей много, постоянно причащаются.

Какое образование у большинства?

Разное у всех. Но много кто имеет ВУЗ за плечами.

Много ли приходит из вне?

Господь приводит часто

Как адаптируются неопиты? Что для них тяжелее всего?

Каждый случай уникален. Тяжелее всего заставить себя жить по-христиански. Много соблазнов, много искушений, много лени в человеке.

Как помогает община нуждающимся(многодетные, бедные и т.д.)?

Помогаем, да.

Есть ли миссионерство?

Официально нет. Было интернет-радио, да сил на него нет. Хотя на прошедшем соборе приняли решение развивать миссионерское направление в Церкви (прим. Освященный Собор 2015 года).

Есть ли распространение в массы Древнерусской культуры, как таковой (выставки икон, концерты пения и т.д.)

Наш клир выступает, поет. У нас проводятся открытые службы, людей приглашаем. На сайте объявление о таких событиях помещаем.

Как развивается община, какие перспективы?

Бог даст!

Как часты богослужения в общине?

Каждую неделю

Где и как закупается богослужебная утварь, книги (ведь восковые свечи надо где-то брать)

С Рогожки в основном.

Какое пение используется в общине (наон или наречь)

Наречь, конечно же. Св. Аввакум ругал наон.

Сколько по времени длится обычная служба, праздничная?

Иногда 6-7 часов может идти служба

Как часто бывает в общине архиерейская служба?

Стабильно раз в 3-4 месяца. Вот была только что

Как часты бывают выездные службы, молебны

Не очень часто. Инициатор выездов на Громовское кладбище обычно митрополит.

Как часто исполняются требы в общине?

Постоянно. Ведь это мое служение. Ради этого я поставлен.

Как часто крещение, венчание, отпевание?

Регулярно

Где и как крестят зимой и летом?

В купели крестим. Крестить положено в храме

Сколько взрослых мирян причащается на Литургии в среднем?

Детей человек 10, а взрослые обычно постами причащаются.

Сколько раз в среднем в год причащается простец?

По традиции 4 раза в год

Кем и за кого почитают никониан?

Еретики 2 чина

Что такое подрушник?

Такой небольшой коврик, который кидают под руки во время молитвы, чтоб ладони не запачкать.

Какой тельный крест правильный?

Который без распятия.

Чем отличается ваше священническое облачение от новообрядческого?

На нашем облачении у пояса есть «истоки» - это видимый символ благодати. Еще у нас фелони не обрезанные, как у никонин.

ФОТОМАТЕРИАЛЫ

Рис. 1. Неизвестный художник. Спор о вере. XVIII вв. ГМИР.



Рис. 2. Покровский собор на Громовском кладбище. 1914.



Рис. 3. Современное частично отреставрированное состояние Лиговского старообрядческого храма в Транспортном переулке, 5. Дата съемки 20.05.2016.



Рис.4. Современное состояние здания Чубыкинской богадельни. Дата съемки 17.05.2009



Рис. 5. Храм Покровской общины в Обухово.



Рис. 6. Протоиерей Геннадий Чунин



Рис. 7. Иерей Игорь Карванен в священническом облачении со своей семьей на фото иконостаса Лиговского храма



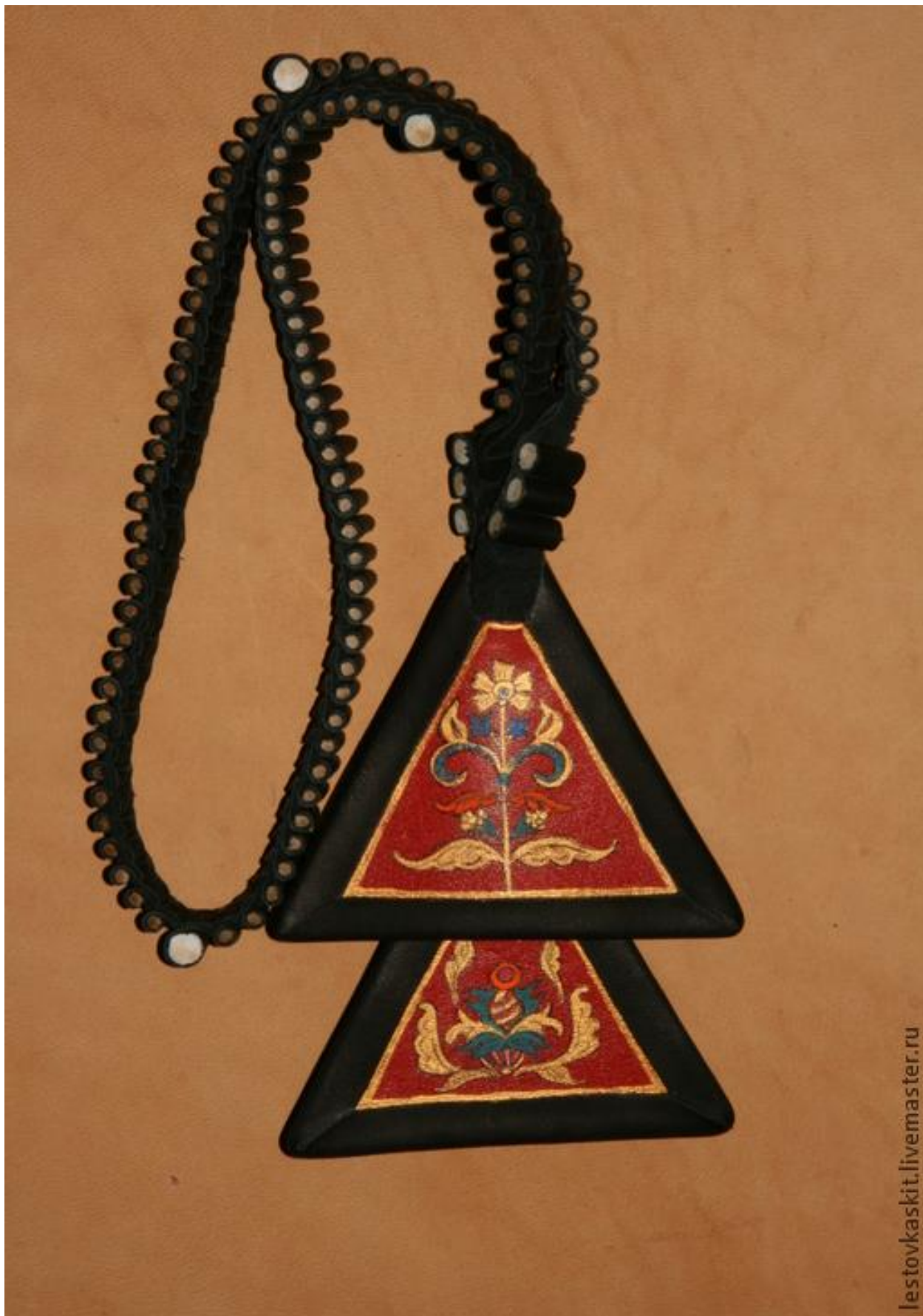
Рис. 8. Старообрядческий тельный крест. Мужской



Рис. 9. Старообрядческий тельный крест. Женский



Рис. 10. Лестовка



lestovkaskit.livemaster.ru